

U53108.

Date: 8-1-10

Title - A2Amul AKHLAD (Part-2).

Author - Harish Ahmad Burehbulaki.

Publisher - Khurshid Press (Hyderabad).

Price - 1334 H.

Pages - 250.

Subject - N.D.

اعظم الافلاقی - حصہ دوم -

۸۷۱ ہجری - ۱۳۶۷

۱۳۶۷

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U53108

احمد رضا اسرار سادات قرآن میں کتاب مستطاب
میزین معنون باسم سامی و نام نہای شہزادہ آفاق

اعلیٰ حصہ دوم

اعظم الاخلاق

۲۸/۲۸



عبدلحمید صاحب رزق نجی نے تالیف کی
شہزادہ اران علی خان صاحب بنیاد و ام البنی کے مدد سے

۱۳۶۷ ہجری ۱۳

پہلا طبع (۱۰۰۰) مطبوعہ غفر شہید پورین پریس انشٹیٹیوٹ اسلام آباد

تقریر علی بن ابی طالب و الفضل الفوال المولانا ابو مولو حاجی فطہ علی محمد رضا خطیب مکہ

بر کتاب قوانین نظام ممالک النظام مقید و کتاب ہی السلام فی طالعہ حضر النظام معہ شہ تاجاب مونی نید صابر کی فیضہ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین
اما بعد پوشیدہ نہ رہے کہ نظام عالم کی بنیاد حسن معاشرت اتحاد باہمی مساوات اور مساوات کے پاک و بے لوث اصولوں پر رکھی گئی ہے جب کسی ملک کا تمدن اصول نظام سے اعتراف پاتا ہے اخلاقی حالت خراب ہو جاتی ہے
بہر روی و موانعت کا سلسلہ ٹوٹ جاتا ہے تو وہاں طرح طرح کی فحاشیاں اور بے عنوانیاں ظہور پذیر ہوتی ہیں
امن و سکون معرض خطر میں پڑ جاتے ہیں فساد اور فتنہ کی آگ بھڑک اٹھتی ہے شور و شر کے اس سوز شعلے
عبد ہو جاتے ہیں حقیقی آرام و معیشہ صفحہ ہستی سے مٹ جاتے ہیں اور جہاں کا تمدن عہدہ معاشرت ابھی ہوتا ہے
وہاں عیش و آرام امن و اطمینان کے سایہ میں لوگ منازل زندگی طے کرتے ہیں بے غمی اور فراغ البالی کی کونم
بساط پر معیشہ نیک سوتے ہیں پادشاہ و رعیت کا دل سرور ملک آباد خیرین معمور ہوتے ہیں آسان سے
حد کی رحمت نازل ہوتی ہے مساوات و سخاوت کا رشتہ دراز محبت اور موانعت کا دائرہ وسیع اتحاد و اتفاق
کی رسی مضبوط ہوتی ہے غرض دنیا کی آبادی ملک کی سرسبز پوش دانی صرف حسن نظام معاشرت کی خوبی
سے وابستہ ہے اور حسن نظام کا دار و مدار تمدنی اصولوں کی خوبی و عمدگی پر موقوف ہے جن کا پرچم اسلام
اور صرف اسلام ہے اسلام نے جل تاکید و خوبی اور وضاحت سے اصول مساوات اور قوانین معاشرت
بتلائے ہیں دنیا میں کوئی مذہب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا آئندہ عالم کی تاریخ بہت قدیم اور اس کے اور
عجائب و خرائب روزگار پر سے ہیں ظہور اسلام سے پہلے تمدن عالم کی جو حالت تھی وہ کتب تواریخ کے دیکھنے
والوں پر مخفی نہیں ہے اور بعد ظہور اسلام تمدنی حالت میں جو جو مفید تغیرات اور اصلاحیں رونما ہوئیں
وہ بھی اہل سیر اور تاریخ دانوں پر ظاہر ہے جس سے ہر صنف مزاج انسان اندازہ لگا سکتا ہے کہ اسلامی تمدن نے
دنیا کو کس قدر فائدہ پہنچایا ہے اور بنی نوع انسان کی کس درجہ بہر دی و خیر خواہی کا سامان فراہم کیا ہے
یوں تو اس وقت ہر ایک ملک کا تمدن بگڑا ہوا اور قابل اصلاح تھا لیکن تمدن عرب کی حالت ناگفتہ بہ اور
نہایت روی ہو گئی تھی ادنیٰ بات پر خونریزی ہو جانا ایک معمولی بات تھی رہزنی و غارت گری
و شجاعت و بہادری کے جوہر سمجھے جاتے شراب نوشی قمار بازی سخاوت کی دلیل متصور ہوتی تھی وغیرہ

و غیرہ براریاں جو کہ شیت میں حسب فرمان و لکھ فی الارض من مستقر و متاع الی حین قرار پا چکا تھا کہ نظام عالم کا مسئلہ ایک خاص وقت تک ضرور قائم رکھا جائیگا اور جب تک ہر جہتی وسعت مکمل شئی کے عام سایہ کو دیا اور سب لک الارض حمد للہ الدین کی حق وساطت سے تمام دنیا میں پھیلا یا نہ جائے گا سلسلہ کائنات کو اس کا نظام تبدیل ہی ہو سکتا ہے نہ کیا جائے گا اس لیے ٹھیک ایسے وقت میں جبکہ دنیا پر جہالت و ظلمات کی تاریک گھٹائیں چھا چکیں اور منہائے عالم میں شور و شر کی صدائیں گونج رہی تھیں اوقات عالم اسلام کو افق ہدایت سے الموع فرمایا جس کا پہلا حکمت یہ تھا کہ نوافذ زمین کے بلند و سر بلند پہاڑوں کے چوٹیوں پر عکس انداز ہوا اور تدریج اس کی نورانی کریمین اطراف و کائنات کی افق پر تاباں ہو گئیں اب کیا تھا سفید و سیاہ میں امتیازی حد قائم ہو گئی اور رفتہ رفتہ ہر چیز اپنی اصلی شکل میں نمودار ہوئی جہاں الحق و عشق الی باطل کی صفات تھیں عالم میں گونج گئی حق پرستی کا اعلان اور باطل پرستی کا اعلان ہو گیا بغض و عداوت کی سبٹیں کاٹ دی گئیں عینیت و الفت کی شاخیں ہری اور اس کے اصول مستحکم ہو کر واخذ و ادانہ و اعتدال و مخالفت بین قلوب کے کی مشورہ سے شکر گزاری کی سیرجری کی گئی دنیا کو احیات بعد المات کے آغوش میں بند کر دیا اسلام کی شان و شوکت میں دن و رات یوں گئی ترقی ہونے لگی اسلامی غر و قار ساتھ ساتھ تمدن اسلامی کا دائرہ بھی وسیع ہوتا گیا اور حسب ارشاد ولہ اسلام من فی السموات والارض طوعا وکھرا تمام دنیا اسلام کی حلقہ بگوش بن گئی اور لفظ ہر علیہ الدین کلمہ کی پیشین گوئی حروف پوری اتی ہر سمت تمدن اسلام کا گرم جوشی اور تپا کے ساتھ خیر مقدم و احترام کیا گیا ایک مدت دراز تک ایسے کے پرامن سایہ میں دنیا نے پرورش پائی اور اس کے فیض عام سے اپنے اور بچا نے کیا استفادہ ہوئے جب تکری و ناسپاسی حد سے بڑھ گئی عقلیت و نخوت انتہا کو پہنچ چکی اصول شرعیہ کی پابندی چھوڑ دی گئی فروع ملیہ سے بے پروائی برتی گئی اس سیکڑی کی بے قدری ہونے لگی خود غرضی نے دلوں پر قبضہ کر لیا شعائر و مہینہ کا احترام جاتا رہا۔ حدود الہی سے تجاوز کیا گیا تو مہینہ نہ توڑنے والا قانون خدمت ناعد ہوا گیا کہ ان الدن لا یغیر ما بقوہ حتی یغیر ما بانفسہم الخ لہذا اولم یروا ان اللہ من ینقہ صہا من اطلہا کا ایک دوسرے رنگ میں بروز ہوا اسلامی شان و شوکت کی مضبوط دھاروں میں رخنہ پڑ گئے کین دہا و دین و حکومت کا دائرہ تنگ ہونے لگا اور حکم الملک والدین کو اعلان اسلامی تمدن کا اثر بھی سنزل پذیر ہوا۔ اب کیا تھا خائفین اسلام کی بن آئی اسلامی تمدن پر نکتہ چینی شروع ہوئی اور اس کے خصوصیات مثلاً بیعت کی جدوجہد کی جانے لگی اور اس کے غول صورت و خوشنما چہرے کو کہ یہ اور بدناما شکل میں ظاہر کرتے ہیں دشمنان اسلام نے کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔ اگر رعایت الہی شامل نہ ہوتی اور حسب ارشاد لا یزال طاقت

من امتی الحدیث محافظان است و خدا و ان شریعت اصول ملیہ کی حفاظت پر کمر بستہ نہ ہو جائے تو خدا جانے آج
 احکام شرعیہ و قواعد ملیہ کا کیا حشر ہوتا اگرچہ مخالفین اسلام اپنے خاص ارادہ سے کبھی کبھار ایسا نہیں ہو سکتے
 اور نہ آئندہ ہو سکتے ہیں کیونکہ وانا لله لحافظوں کی برہنہ کمینہ ہر وقت ان کے سروں پر کھینچی رہتی ہے
 لیکن وہ حتی الامکان اسلام کے خلاف اپنی ناپاک و مستعدیانہ کوششوں سے باز نہیں آتے اور جب کبھی ان کو موقع
 ملتا ہے عکلت و عومت اسلام پر حملہ کرنے میں ذرا بھی پس و پیش نہیں کرتے چنانچہ اب بھی اجنبی قوتوں اور دشمنی
 تمدن کے تسلط پا جانے سے اسلامی اصول پر طبع طرح سے وار کیے جاتے ہیں اور نوعیت یہاں تاں یہی ہے کہ
 غیر تو غیر خود بعض نام نہاد مسلمان بھی بعض ملکہ اصول اسلام پر حرف گیری کر رہے ہیں اور یہ مقابلہ تمدن اسلامی
 تمدن کو بند کرتے ہیں پس ایسے زمانہ میں جبکہ اجنبی تمدن اسلامی تمدن پر غلبہ پا چکا ہو اسلامی خصوصیات ٹٹانے
 کی سرگرمی کشش جاری ہو اسلامی خوبیاں چھپائی جاتی اور اس کی کمزوریاں ظاہر کی جاتی ہوں اسلامی تمدن
 اس کے خوبہوں سے عام لوگ بے خبر ہو چکے ہوں آزادی کی لہر یہ چاروں طرف سے دڑ رہی ہوں حاکم و محکوم
 کے مخصوص تعلقات و روابط میں تزلزل نمایاں ہوا اتحاد باہمی کی بنیاد کست ہو چکی ہو ضرورت اور سخت ضرورت
 تھی کہ پھر ایک متحدہ دنیا کو خصوصاً نادان مسلمانوں اور اجنبی تمدن کے کشیدہ انہوں کو اسلامی معاشرت اور تمدن
 کے بارے میں پاکیزہ اصول سے آگاہ کیا جائے اتحاد و محبت، باہمی کے قواعد و تہذیب کے جائیں سلطانیت
 کی عکلت و غلوں محبت کے برکات و ثمرات عام و خاص کے دشمنوں کو کٹے جائیں رعایا اور بادشاہ کے مخصوص
 تعلقات و روابط کی زنجیر مضبوط کی جائے۔

رحمت میں تابعداری اور اطاعت گزاری کی استعداد پیدا کی جائے اس سوز و بے تخی آزادی کے سیلاب
 کو پرزور طریقہ سے روکا جائے سو بھلا اللہ قابل ولایتی مصنف نے یہ نادر کتاب تالیف فرما کر اس ضرورت کو پورا
 کر دیا یہ کتاب ایک مقدمہ اور چار باب پر مشتمل ہے۔

(۱) باب میں سرکار عالی کی صحت جسمانی و قوت روحانی کی بحالی اور ترقی کے ظاہری اور باطنی اسباب
 نہایت لطیف پیرائے میں تحریر ہوئے ہیں۔

(۲) میں قدرتی اور شرعی تصریحات و تفرجات و مایاں سبہا کا تذکرہ ہے جن سے فہم میں جولانی
 اور قوسے جسمانی و روحانی میں کچا بند بچی ترقی ہوتی ہے۔

(۳) میں وہ تدابیر اور اصول بتلائے گئے ہیں جن سے رعایا اور بادشاہ وقت کے درمیان رابطہ
 و رشتہ غلوں محبت مستحکم ہوتا اور رحمت کے دل میں اطاعت گزاری حقیقت سندی کا مادہ پیدا ہوتا ہے
 (۴) میں تجربہ بڑھانے اور حالات و کوائف عالم پر مطلع ہونے کے اصول لکھے گئے ہیں چاروں

میں قابل و صاحب مہمت مولف کی یہ عرق ریزی مستوجب صد آفریں ہے۔ میرا خیال ہے کہ آج کتاب اردو زبان میں اس ڈھنگ کی اور کوئی کتاب تالیف نہیں ہوئی یہ کتاب اپنے مخصوص مضامین اور نوعیت کے لحاظ سے بے نظیر اور خاص توجہ کی مستحق ہے اگر اس کی اشاعت حسب مراد مولف ہو جائے تو لوگوں کو اس سے بہت بڑا فائدہ پہنچے گا میری رائے میں وجہ ذیل اشاعت کتاب ہذا کے موید و تقاضی ہیں۔

(۱) اس کے اکثر صفحات سلطان وقت کی تعریف اور خیر خواہی سے مملو ہیں۔

(۲) امن و سکون کی ہدایت و حمایت کرتی ہے۔

(۳) اسلامی تمدن کو زندہ کرتی اور اس کے پاکیزہ اصولوں پر حاوی ہے۔

(۴) رعیت اور بادشاہ کے درمیان رابطہ محبت و اتحاد کو مضبوط کرتی ہے۔

(۵) نامی گرامی فضلاء ہندوکن نے اس کی توثیق و توصیف فرمائی ہے۔

نوٹ۔ مولف علامہ نے اور بھی حسب ذیل کتب تالیف فرما کر سلسلہ تالیفات آصفیہ میں قابل تہنہ اضافہ فرمایا
فحسب الله خیر الخیر

بسم اللہ الرحمن الرحیم
واللائل بحر الزاخر سبحان من لا یزالنا الحاج الجاؤل القاری الواعظ العاجل لوی محمد عظیمی

ادام اللہ فیوہم وبرکاتہم بالاعقاب الایام واللیب الی

بر تصنیف عالم وحد فال چیمہ یاسلف بقیہ خلف تضرعوا جلیل برنجی و ام الفاد اہم الشیہ

وانا ضاہم العلیہ فی کل کمرہ وحشیہ

الحمد لله الهادي من شاء الى صراط المستقيم والموفق من اراد للفتك بدينه القوم والصلوة والسلام الاتقان الادومان على من اوتى جوامع الكلم فاشتم كل نصيحة وفهيم صلى الله تعالى وسلم عليه ما دام لهذا الدين القوم ناصر اونا هجا على الطريق المستقيم ومصدقا لقول سيد المرسلين ولا يزال طائفة من امتي قائمين بامر الله لا يضرهم من خذلهم الى يوم الدين وعلى الله واصحابه واوليائه اجمعين القامعين بواضع ادلتهم مراقب

اسئلۃ المبتدین و اطہر لکین اما بعد عارف اوحید عالمہ جامع ہر شریع و سنت کا
شکر و بدیحت حضرت السید السند مولانا و مجدد و مہاجر حبیب احمد یزدینی لائبرال
صدارت حقیقہ قاطعاً اعتناق الشیخہ العقلیہ و شان عمر فائدہ فی کید الخلفاء الفکریہ
کی جتنی تالیفات لطیف و تصنیفات شریفہ دیکھنے میں آئیں وہ سب اس امر کی شہادت دے رہی ہیں کہ
جناب والا اس زمانہ پر فتن میں حکیم امت و عجزار دین و ملت ہیں آپ نے اپنی تحریرات مفیدہ میں انجمن
صریح و بیان راجح من الزجج میں کوئی کسر باقی نہ رکھی اور مخالفین اسلام کو صانع بضاعہ اور ذراع کے مقابلہ
میں باج دینے میں کوتاہی نہ کی جو آپ کے تبر علی پر دلیل ہیں اور ملکہ خدا دادی کی برہان روشن ہے یہ ہیں تو ال
خالفین مصداق اودھن البیوت مثل تار شکستہ عبادت منہ سور ہو گئے اللہ پاک نے آپ کو نصرت
دین تین اور اصلاح مسلمین کے لیے مخصوص فرمایا ہے اور احقاق حق و ابطال باطل میں مصداق الانبیاء
لوجه الامیم بنیام ہے اہل اسلام ایسے علامہ زمانہ و فرد یکمانہ کے وجود پر جس قدر شکر و فخر کریں زیبا اور سخی
تالیفات مفیدہ کی جو کچھ قدر کریں سزا ہے حق تعالیٰ شانہ آپ کو منجانب شرع مبین و عام مسلمین خیر
عطا فرمائے اور مخالفین دین پر علی الدوام منصور رکھ کر آپ کے فیوض و برکات کو اقطار عالم میں پھیلا سکے
امین شرا مین

۱۱ ربیع الثانی ۱۳۴۱ھ

کتبہ دلیل ارباب غبار تراب قدام العلماء العالمین خادوم الاسلام و اہلین ابو سعید محمد عبد اللہ علیہ السلام کا اللہ فی

تقیہ جناب محمد عبد الباقر خاں صاحب مرحوم وکیل درجہ اول

عہد مبارک عثمانی کی مفید حکومت و رعیت عہد زنا و تالیفات جو حکومت اور اس سے وابستگی عالم کی اصل
فطرت ہونے کی نسبت بالکل نئے مذاق پر آغاز دولت آصفیہ سے اب تک اس طرح کی کتاب تالیف نہیں ہو
انواع مخلوقات میں سے ہر نوع کی خلقت کا ایک جداگانہ خاص مقصد ہوتا ہے جو اس خلقت کی
کمال نہایت نوعیت سے حاصل ہوتا ہے یہی کمال نوعی افراد نوعیہ کو محبوب و مرغوب بنا دیتا ہے۔ اس لئے نوع
انسانی کی (جو تمام انواع مخلوقات میں افضل و اکمل ہے) خلقت کا ایک خاص مقصد ہے جو اس کی نہایت
نوعیت کی کمال سے حاصل ہوتا ہے جب اس نوع کی کسی فرد میں یہ کمال پیدا ہوگا تو وہ فرد مقاصد انسانیہ کی
محل ہوگی لہذا اس کا محبوب خلافت ہو لازمی ہوگا چنانچہ مخلد ان افراد کے جناب مولانا حبیب احمد صاحب
برزخی ایک مخصوص و ممتاز فرد ہیں جن کے کمال و تقدیر کا علم عجیبہ واتی طور پر ہونے کے علاوہ ہمارے
سے بھی (جو نہایت قابل و ثوق ہے) حاصل ہوا ہے حتیٰ کہ اس کا سلسلہ مالک محروسہ سرکار عالی سے

فہرست مضامین اعظم الاخلاق حصہ دوم

۱۶۰۰
۱۶۲۰

مضمون ۲۰۰۵-۲۰۰۶

صفحہ	مضمون	صفحہ
۱۸۹	۱ (۶۲) دشمنوں کی مداخلت کا ایک بڑا اصول	۱۸۳
۱۹۰	دشمنوں کی مداخلت کا دوسرا اصول	۱۸۳
۱۹۱	دشمنوں کی مداخلت کا ایک بہت بڑا اخلاقی حکیمانہ اصول جو فی حقیقت ایمانی اور قرآنی اصول ہے	۱۸۳
۱۹۲	دشمنوں کو گالی دینے سے احتراز	۱۸۳
۱۹۳	دشمنوں کی مداخلت کے متن ترتیبی اور تدریجی طریقے	۱۸۳
۱۹۴	۲ (۶۳) عنوان سبیل کا تیسرا مضمون ان لوگوں کی معاشرت پر جو نہ دوست ہوں اور نہ دشمن	۱۸۳
۱۹۵	۳ (۶۴) صلح کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۸۳
۱۹۶	۴ (۶۵) صلح کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۸۳
۱۹۷	۵ (۶۶) حقائق کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۸۳
۱۹۸	۶ (۶۷) مکبر والوں کے ساتھ منکرانہ معاشرت ضروری ہے	۱۸۳
۱۹۹	۷ (۶۸) فضلاء کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۸۳
۲۰۰	۸ (۶۹) پڑوسیوں اور قرابت داروں کی بد اخلاقی پر صبر	۱۸۳
۲۰۱	۹ (۷۰) عنوان سبیل کا چوتھا مضمون اپنے سے کم درجہ والے کی معاشرت میں	۱۸۳
۲۰۲	۱۰ (۷۱) طالب علم کے ساتھ کیا برتاؤ رکھے	۱۸۳
۲۰۳	۱۱ (۷۲) سبیل کے ساتھ معاملہ کی کیفیت	۱۸۳
۲۰۴	۱۲ (۷۳) مظاہرین کی اعانت	۱۸۳
۲۰۵	۱۳ (۷۴) خیر سانی میں حضرت حق تعالیٰ و تقدس کی پیروی	۱۸۳
۲۰۶	۱۴ (۷۵) اولیائے رحمانی اور علمائے ربانی اور حکماء و بزرگانی کے آثار خیر	۱۸۳
۲۰۷	۱۵ (۷۶) لوگوں کے اخلاق اور تدبیر منزل اور تمدن ان آثار خیر کے نتائج ہیں	۱۸۳
۲۰۸	۱۶ (۷۷) ان آثار خیر کی ایک چھوٹی سی مثال	۱۸۳
۲۰۹	۱۷ (۷۸) بنوی تعلیمات کی جامعیت اور عالمگیری	۱۸۳
۲۱۰	۱۸ (۷۹) سلطنت اور تمدن کے لئے اسطو کے قوانین مرتب کرنے کا باعث	۱۸۳
۲۱۱	۱۹ (۸۰) سلطنت اور تمدن کے بارے میں اسطو کا مجموعہ قوانین	۱۸۳
۲۱۲	۲۰ (۸۱) پہلا قانون	۱۸۳
۲۱۳	۲۱ (۸۲) دوسرا قانون (جس میں بادشاہوں کے اقام لکھے ہیں)	۱۸۳
۲۱۴	۲۲ (۸۳) ان اقسام میں سے بادشاہان دولت آصفیہ علی ان	۱۸۳
۲۱۵	۲۳ (۸۴) حضرت اقدس داعی کا انتخاب	۱۸۳
۲۱۶	۲۴ (۸۵) حضرت داعی کے دست کرم کی دائمی عظمت و سعادت	۱۸۳
۲۱۷	۲۵ (۸۶) کی حد بندی	۱۸۳
۲۱۸	۲۶ (۸۷) تیسرا قانون	۱۸۳
۲۱۹	۲۷ (۸۸) چوتھا قانون	۱۸۳



25 JUL 1970

۲۰۱	اشراقی اور شافعی فلسفہ کے بعد اسلام کا نتیجی دور	۲۰۱	بارہویں نصیحت
۲۰۵	فلسفہ جدیدہ کو اسلام نے قابل التفات نہ جانا	۲۰۵	تیرہویں نصیحت
۲۰۶	فلسفہ قدیمہ پر اسلام کی اصلاحی نظر کا بیان	۲۰۶	چودھویں نصیحت (جو اس وقت کے
۲۰۲	اسلامی اصول سے فلسفہ قدیمہ کی اصلیت کا ثبوت	۲۰۲	نئے فلسفیوں کے غیر اصلی ہونے کی معیار ہے۔
	باس (۱۷۲)		پندرہویں نصیحت موت کو یاد کرتے
	افلاطونی نصیحت		رہنے اور مردوں سے عبرت پکڑنے میں۔
	پہلی نصیحت خدا شناسی اور اس کے حقوق		سولہویں نصیحت
	اداکر نے ہیں۔		سترہویں نصیحت
	دوسری نصیحت علم کی دائمی طلب میں۔		اٹھارویں نصیحت
۲۰۳	تیسری نصیحت کثرت علم سے علما کی		اونیسویں نصیحت
	خوبی نہ ہونے بلکہ عمل سے انہی خوبی ہونے کے		بیسویں نصیحت
	بیان میں موجود زمانہ کی نئی روشنی کا علم ہی		اکیسویں نصیحت
	بے قاعدہ ہے۔		بائیسویں نصیحت (جس میں اس زمانہ
۲۰۳	چوتھی نصیحت		کے نئے فلسفے کے لئے بہت بڑی ہدایت ہے)
۲۰۴	پانچویں نصیحت		تیسویں نصیحت (جس میں نیکی کی تکلیف
	چھٹی نصیحت (جس میں حکمرانوں کے لیے		گوارا کرنے اور بدی کی لذت کا اعتبار نہ کرنے کو
	بہت بڑی ہدایت ہے)		ہدایت عہدگی سے سمجھایا ہے)
	ساتویں نصیحت زندگی میں شایہ موت		چوبیسویں نصیحت (جس میں ہمارے لئے
	کے لئے اہتمام کرنے پر		بھائیوں کے لیے بصیرت افزا اور عبرت انگیز قرار
۲۰۴	آٹھویں نصیحت		باس (۱۷۳)
۲۰۵	نویں نصیحت سونے سے پہلے نفس کے محتاج ہیں		پچیسویں نصیحت (جس سے بچے اور بھوٹے
	بچے فلسفہ کی رہبری		فلسفی میں تفرقہ ہوتا ہے)
	باس (۱۷۴)		چھبیسویں نصیحت
	دسویں عبرت انگیز نصیحت		تالیسویں نصیحت
	گیارہویں نصیحت		اٹھائیویں نصیحت

باب (۶۲)

دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جب دشمن کے عیوب ظاہر اور مشہور کیے جائیں تو بجائے اس کے کہ ان عیوب سے دشمن متاثر اور مجبور ہو خود اس کا نفس ان عیوب کا عادی ہو جائے گا جیسے ا فائدہ یہ ہے کہ دشمن کے عیوب کی تلاش تو اس وجہ سے کرنی پڑتی ہے کہ اس کے ذریعہ سے دشمن کی مدافعت اور اپنی محافظت کی جگے پھر جہاں عیوب کا افشا کیا جائے تو ممکن ہے کہ دشمن خود ان عیوب کے ضرر سے اپنی حفاظت کی تدبیر کر لے اور اس کی مداخلت اور اپنی حفاظت فوت ہو جائے چوتھا یہ کہ جہاں عیوب کو پوشیدہ رکھے گا تو وہ موقع پر بہت بکار آمد ہونگے یعنی دشمن کی غفلت اور برسر میں اچانک ان (عیوب) کے برے نتائج اس پر وارد ہو جائینگے اور ان کے تدارک کی اس کو مہلت نہ ہوگی البتہ اس صورت میں کہ خود دشمن کے روبرو ان عیوب کے اظہار سے یہ امید ہو کہ دشمن اپنے عیوب پر مطلع ہو کر خستہ اور مستہ ہو جائے گا تو ایسے خاص موقع پر ان کا اظہار برا نہیں مگر ایسی صورت کی دریافت میں بڑی فراست اور تجربہ کاری کی ضرورت ہے اور یہ مسئلہ اہل دشمن بہت اہم سے اپنے کو بچائے رکھیں کیونکہ بہتیاں بغیر جھوٹ کے نہیں ہوتا اور جھوٹ کا آدمی کی قدر زائل ہو جاتی ہے لہذا وہ دشمن کی قوت کا اور اس کے غالب ہو جانے کا سبب ہوتا ہے مگر حکام کو اور بڑے بڑے لوگوں کو بلا کم و کاست اپنے دشمنوں کی شکایت سنائے تا وہ اس کی دشمنی سے آگاہ رہیں اور جب دشمن ان حکام کے پاس شخص کی نسبت بدگوئی کریں تو وہ حکام دشمنوں کی ایسی بدگوئی کے وقت بے خبر نہ رہیں بلکہ پہلے سے ان کو اس دشمنی کی خبر ہے اور بدین وجہ اپنی بدگوئی حکام کے پاس مقبول نہ ہو اور دشمنوں کے وضع کرنے کا ایک بڑا اصول چھٹی ہے کہ ہر قوم کی عادات و خصائل سے واقف ہوتا کہ ان عادات و خصائل کو ان کے مقابلہ عادی

دشمن کی مداخلت کا ایک بڑا اصول

دشمن کی مداخلت کا دوسرا اصول

و فضائل سے دفع کرے اور دوسرا اصول یہ ہے کہ ہر قوم میں اضطراب پیدا کرنے کے جو اسباب ہیں اون سے بھی باخبر ہوتا ہر موقع ان کا استعمال کرتے افلاطون نے دشمنوں کے دفع کرنے کا ایک بہت بڑا حکیمانہ اصول قائم کیا، وہ یہ ہے کہ دشمنوں میں جو فضائل (یعنی اعمال و اخلاق فاضلہ ہیں) ان فضائل کی تکمیل اپنی ذات میں اس طرح کرے کہ جس سے خاص اون فضائل میں اپنے دشمنوں پر فائق ہو جائے اس صورت میں دشمن اُس کے مقابل پست ہو جائیں گے اس لئے کہ تمام امور کا دار و مدار تکمیل نفس پر ہے جب نفس یہ دیکھتا ہے کہ فلاں شخص فلاں اور فلاں فضائل میں مجھ سے بڑھا ہوا ہے تو اس کا خیال اس کو آگے نہیں بڑھاتا بلکہ روک دیتا ہے اور اس شخص فضل کو آگے بڑھا دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ دشمن اس کے روبرو حقیر و خوار ہوتے ہیں اور فی الحقیقت یہ قرآنی اصول ہو چنانچہ مسلمانوں کو منافقوں کی عداوت کے دفع کرنے کی تدبیر خدا تعالیٰ نے یوں بتائی ہے **وَان تَتَّقُوا وَتُصْبِرُوا كَالْیَسْرِ كَوَکِیْدِهِمْ شِیْئًا** اور صرف یہی ایک اہل نہیں بلکہ اس طرح کے بے شمار اصول قرآن مجید میں موجود ہیں جہاں افلاطون و ارسطو کے عقول کو گزارہ بھی نہیں ہے۔ دشمن کے مقابل میں کالی وینی یا اس پر نفرین و لعنت کرنی یا اس کی غیبت کرنی خاص طور پر کی خصلت ہے جس کو مرد کبھی پسند نہیں کرتے اور اس کے علاوہ بجائے اسکے کہ دشمن کو کالی یا نفرین و لعنت سے کچھ ضرر پہنچے خود الٹے اس کا وبال اپنی جان پر اور عزت و وقار پر عائد ہوتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ دشمنوں کے ضرر و دفع ترجمہ۔ اور اگر برائیوں ہی کو چکے اور (بھلائیوں پر) استقلال کے ساتھ قائم ہو گئے تو ان (منافقوں) کے کمر تھک

حق میں کچھ بھی مضرت نہ ہوگا

دشمن کو کالی وینی سے انکار

کرنے کے تین طریقے ہیں پہلا طریقہ یہ کہ اون سے ایسا سلوک کیا جائے کہ جس سے اون کی اصلاح اور اون کی عداوت زائل ہو جائے اور اگر اس طرح سے دشمنوں کی ذاتی اصلاح نہ ہو سکے تو شخص ثالث کے ذریعہ دشمنوں کی باہمی اصلاح کی جائے دوسرا طریقہ یہ کہ اگر دونوں مذکورہ طریقوں سے دشمن کی اصلاح نہ ہو تو دشمن کے مقام سے دور ہو جائے خواہ سفر کے ذریعہ سے خواہ اپنی سکونت کو وہاں سے منتقل کرنے سے تیسرا طریقہ دشمنوں کے استیصال کا ہے۔ اور یہ طریقہ ان دونوں (مذکورہ بالا) طریقوں کے بعد ہے اور یہ طریقہ اس حالت مجبوری میں اختیار کیا جائے کہ جب دشمن بالذات شریر ہو اور اس کے شر سے کسی طور پر بچنا ممکن نہ ہو کیونکہ بصورت مجبوری دشمن کے استیصال میں خواہ مخواہ کوشش کرنی پڑتی ہے مگر اس مجبوری کی صورت میں بھی فریب اور بددیانتی سے اجتناب کریں۔

باب ۶۳

اون لوگوں کی معاشرت میں کہ جو لوگ نہ دوست ہوں نہ دشمن

تیسرا مضمون یہ ہے کہ جو لوگ نہ دشمن ہوں اور نہ دوست تو اون کی معاشرت کے طریقے اون کے مراتب کے اعتبار سے حسب تفصیل ذیل مختلف ہوں گے گناہوں (یعنی بے غرضانہ نصیحت کرنے والوں کا) زمرہ ہے تو کسادہ بین اور اخلاق کے ساتھ اون سے میل جول رکھیں مگر بلا تحقیق و تنقیح ہر شخص ناصح کے قول قبول نہ کریں بلکہ شخصی تنقیح اور اشخاص کے مقاصد و اغراض کی تحقیق کے

دشمن کی ملاقات سے بچنا چاہیے

انہیں کے ساتھ معاشرت کا یہ مضمون

بعد اوں کے اقوال کی تحقیق کرنی چاہئے اور صلحا (یعنی باہمی اصلاح کرنے والوں) کی تنظیم و تکریم کرنی چاہئے اور اوں کو مصلح قوم جانکراوں کی اعانت کرنی چاہئے اور جماعت کے ساتھ حکیمانہ معاشرت کرنی چاہئے اور اوں کے احقاق برتاؤ کا یا اوں کی گالیوں کا اعتبار کر کے اوں کی مکافات (یعنی بدلہ لینے) کے رہنے نہ ہونا چاہئے مگر تکبر والوں کے ساتھ شکبرانہ معاشرت ضروری ہے تاکہ اوں کے تکبر کا توڑ ہو اور وہ اپنے تکبر سے باز آئیں کیونکہ جب تکبروں کے ساتھ تواضع اور انخاری کیا جاتا ہے تو اوں کا تکبر اور بڑھتا ہے اور فضلاء کے طبقہ کی بزرگی اور اس کا ادب لازم ہے اور اس (طبقہ) سے استفادہ ضروری ہے اور پڑوسیوں اور قرابت داروں کی بد اخلاقی پر صبر کرنا چاہئے چوتھا مضمون یہ ہے کہ جو لوگ اپنے سے کم درجہ ہوں وہ اگر معلم (یعنی طالب علم) ہیں تو ان کو اپنے فرزندوں کے برابر غریزہ رکھنا چاہئے اور اوں کی عادت و طبیعت کے موافق اوں کی تعلیم کرنی چاہئے اور اگر سائل ہیں اور بے ضرورت نہایت اصلاح کے ساتھ نامکمل ہے تو اوں کے اصلاح پر اوں کو زجر کرنا چاہئے اور بہت تاویب اور نیکے سوال کے پورا کرنا چاہئے۔ مگر اس صورت میں جب اوں کا اصلاح (یعنی گناہ کرنا) اضطراب کی وجہ سے ہو تو اس وقت اوں پر جرح کرنا چاہئے اور سوال کے بارے میں اصول یہ ہے کہ محتاج اور طامع میں تینز کرانی چاہئے جو سائل فی تحقیق محتاج ہو سوال پر اس کو نہ جھڑکنا چاہئے اور اس کے سوال کو حتی الامکان پورا کرنا چاہئے اور اگر محتاج نہیں صرف طمع سے سوال کرتا ہے تو ایسی طمع سے اس کے باز رکھنے کی تدبیر کرنی چاہئے اور جہاں

صلحا کے ساتھ معاشرت کا طریقہ
حقائک کے ساتھ معاشرت کا طریقہ
تکبر والوں کے ساتھ معاشرت کا طریقہ
فضلاء کے ساتھ معاشرت کا طریقہ
پڑوسیوں اور قرابت داروں کی بد اخلاقی پر صبر

طامع و محتاج میں تفریق نہ ہو سکے۔ وہاں اصل سوال کے احکام عام ہوں گے
یعنی سال کو نہ جھڑکنا اور اس کا سوال پورا کرنا اور جو لوگ ضعیف و ناتوا
ہوں ان کی دستگیری اور جو مظلوم ہوں ان کی اعانت کرنی چاہئے۔

باب (۶۴)

خیرسانی میں بغیر غرضی ہونے اور بسطاطا ایسی قوانین کی تائید میں

اور جہاں تک ہو سکے خیرسانی میں خیر مطلق تعالیٰ و تقدس کی پیروی کرنی
اور اسی کے طریقہ کو اختیار کرنا چاہئے یعنی جیسے خدا تعالیٰ کی خیرسانی مطلق
بے غرض ہے اسی طرح طالب کمال کی خیرسانی بھی کسی غرض انسانی پر موقوف نہ
ہونی چاہئے بلکہ اس کی خیرسانی کا سبب محض جب خیر ہونا چاہئے اولیاء
رحمانی اور علمائے ربانی اور حکماءے برہانی کی خیرسانی محض جب خیر کی وجہ
ہو سکتی اور ان کے سوا دنیا داروں کی خیرسانی میں کچھ نہ کچھ غرض انسانی کی
آئینہ نش تھی لہذا ان کے آثار خیر قائم الٰہی فیہا ھذب جہنم (ترجمہ)
لیکن میل دجو یعنی چیز غیر قابل انتفاع ہے) پس وہ دیوں ہی) بیکار چلی جاتی ہے
اور لیکن جو چیز لوگوں کے لئے نفع رساں ہو وہ زمین میں قائم ہو جاتی ہے) کے قرآنی
اصول پر قابل ثبات نہ تھے اور ان کے آثار خیر قائم الٰہی فیہا ھذب جہنم الناس
یفککث فی الارض کے قرآنی اصول پر لائق استقرار تھے لہذا اب تک وہ تازہ
اور انشاؤں تعالیٰ ختم دنیا تک بھی وہ بالکل تازہ رہیں گے لوگوں کے اخلاق

خیرانی میں غرضی قوانین کی تائید

اور اسی کے طریقہ کو اختیار کرنا چاہئے

اور تدبیر منزل اور تمدن انھیں آثار خیر کے تبلیغ میں جس کی ایک چھوٹی مثال
ہمارے پاس یہ ہے کہ افلاطون و ارسطو کے زمانہ کو ہزار ہا سال گزر چکے اور
صرف حکیمانہ حیثیت سے دنیا میں اون کا اقتدار مانا گیا ہے مگر محض اسی حیثیت کی
وجہ سے اون کے آثار خیر نے بھی دنیا کو بہت فائدہ پہنچایا ہے اور سلطنتوں
نے اوس سے بہت مدد لی ہے چنانچہ سچلہ اون کے ارسطاطالیس کی
وصایا ہیں جن کو انھوں نے سلطنت اسکندری کے لئے دستور العمل کے طور پر
لکھا ہے اور وہ یونانی زبان میں تھے مگر دنیا نے اون کو نہایت احتیاط کے
ساتھ دست بدست خلیفہ امون کے دورہ عربیہ تک پہنچایا اور چونکہ دورہ
عربیہ کی نبوی تعلیمات میں یہ تعلیم بھی تھی کہ اس حکمت خداوندی میں حکمت
خاص مسلمانوں کی اسلامی چیز ہے جس کی تلاش مسلمانوں کو اوسى طرح ہوتی ہی
جس طرح کسی کو اپنی گم شدہ چیز کی ہوتی ہے بلا خصوصیت مقام جہاں
وہ گم شدہ چیز مل جاتی ہے وہاں سے لے لی جاتی ہے اسی طرح جہاں مسلمانوں
کو حکمت مل جاتی ہے وہ اوس حکمت کو بالکل اپنی چیز جان کر لے لیتے ہیں
لہذا خلیفہ امون نے اس کی قدر کی اور ان ارسطاطالیسی وصایا کا ترجمہ
یونانی سے عربی میں کرایا اور اس کا نام سیر الاسرار رکھا ارسطو کی ان
وصایا کا باعث یہ تھا کہ سکندر نے جب عجم کو فتح کیا تو دیکھا کہ اہل عجم میں
عقل و شیعہ لوگ کثرت سے ہیں بناؤ علیہ اب اون کو اس امر میں تراد
ہوا کہ اگر عجم کے ایسے عاقل و شیعہ لوگ بجاں خود چھوڑ دئے جائیں تو منقسمہ
تعلیم کے پھر قبضہ سے نکل جانے کا اندیشہ ہے اور اگر اس رقبہ سے نکل جائے

نبوی تعلیمات کی عاقبت اور عالمگیری

ارسطو کی وصایا

کے اندیشہ پر اون کو قتل کروائے جائیں تو عدل و انصاف سے دور ہے لہذا اسکندر نے ارسطو کو جس نے بڑھاپے کی وجہ سے دربار سکندری کی حاضری سے معافی لے لی تھی اس امر کی دریافت اور شورہ میں ایک غایت نامہ لکھا جس میں حکیم کی بہت خاطر داری تھی اور یہ بھی تھا کہ آپ کی گفتگو کا شرف میرے ہونے کی وجہ سے بہت سے امور میں حیرانی ہوتی ہے منجملہ اول کے یہ جدید واقعہ ہے میناؤ علیہ جس طرح ہو سکے اسباب ملاقات کے انتظام میں کوشش فرمائی جائے تاکہ تازہ تردد اور مثل اس (تازہ تردد) کے اور آئندہ تردوات رفع ہوتے رہیں ارسطو نے اس غایت نامہ سلطانی کے جواب میں یہ لکھا کہ میں نے خدمت سلطانی کی ملازمت سے جو معافی لے لی ہے اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ محبت گرامی کی مجھے رغبت نہیں ہے بلکہ اس کی وجہ ضرور یہی ہے کہ بڑھاپا اور ضعف جسمانی لاحق اور قوی میں فتور واقع ہے اس بنا پر جب مجھ میں مصاحبت کی طاقت و قابلیت نہیں تو اس رسالہ میں ایسے قوانین بیان کرتا ہوں کہ جو تمام جرنیات کے اصول ہوں لہذا تمام جرنیات میں ان قوانین کی طرف رجوع فرمانا آپ کے لئے کافی ہوگا اور میری مصاحبت کی ضرورت نہ ہوگی۔

(۶۵)

بار
ارسطو کے قوانین میں
اب یہاں سے ارسطو نے قوانین لکھنے شروع کئے۔

پہلا قانون جس کو سکندر نے خاص طور پر پوچھا تھا اور اسی ضرورت کے باعث اس سے ملاقات کرنے جا رہی تھی، یہ ہے کہ عجم کے امرا اور فضلا کے قبل کرادینے یا چھوڑ دینے کی نسبت آپ نے جو پوچھا اس کا جواب یہ ہے کہ اگر آپ اول کو ہلاک کر سکتے ہیں تو کیا اول کو (جو خدا کے تعالیٰ کے قبضہ میں ہے) بدل سکتے ہیں اور جب قطعاً اول کی آب و ہوا پر آپ کو قدرت نہیں ہے اگر اول کو قتل کر دیں گے تو دوبارہ اس آب و ہوا سے بالکل ویسے ہی لوگ پیدا ہوں گے اور پھر وہی سابقہ اندیشہ قائم ہو گا۔ لہذا قتل سے اس اندیشہ کے سلسلہ کا انقطاع نہیں ہو سکتا بلکہ اس اندیشہ سے مطمئن ہونے کی صورت یہ ہے کہ اول کو بندہ احسان بنانے کی کوشش کیجئے تا وہ آپ کے تمام اطاعت گزاروں سے زیادہ مطیع بن جائیں۔

دوسرا قانون یہ ہے کہ بادشاہوں کی چار قسمیں ہیں ایک تو وہ جو اپنی نفس اور اپنی رعیت دونوں کے حق میں سخی ہیں دوسرے وہ جو اپنے حق میں تو سخی ہیں مگر رعیت کے حق میں بخیل ہیں۔ تیسرے وہ جو اپنی رعیت کے حق میں سخی ہیں مگر اپنے نفس کے حق میں بخیل ہیں چوتھے وہ جو اپنے اور رعیت دونوں کے حق میں بخیل ہیں۔ ان چار قسم کے بادشاہوں میں سے پہلی قسم کے بادشاہ بالاتفاق محمود و سعید ہیں۔

ولت آصفیہ خلد بالہ اللہ الی یوم القیامہ کے تمام بادشاہ عالی جاہ اسی (پہلی قسم کے بادشاہ ہوئے ہیں اور ان سب بادشاہان عالی شان کے یادگار اعمیٰ المحضرت آصف جاہ سابع بادشاہ دوراں نواب

میر عثمان علی خاں بہادر ادا م اللہ دولہ ماکریر الجدیدان نے رعایا کی پرورش اور اون کے ساتھ سخاوت کرنے کی وہ نوبت پہنچائی ہے کہ اگر اون کے دست کرم کو حساب مدارد خوب پانی پرسانے والے ابرا سے تشبیہ دیجئے تو بھی اون کے بیان کرم کا حق اور انہیں ہوتا اس لئے کہ ابر کی عطا سو سہی ہے اور اون کی عطا دائمی اور دوسری اور چوتھی قسم کے بادشاہ بالاتفاق قابلِ خدمت ہیں اور تیسری قسم کے بادشاہوں کی نسبت اختلاف ہوا ہے حکماء نے ہند کی رائے یہ ہے کہ بادشاہوں کی یہ تیسری قسم بھی محمود ہے اس لئے کہ اس میں رعیت کی نسبت پھر خیر کے کسی قسم کی برائی نہیں ہے مگر حکماء فارس کی رائے اس کے خلاف ہے اس لئے کہ بخل خود ایک بُری خصلت ہے جس سے نفس کا تہذیب لازم ہے اور جب اس بُری خصلت سے نفس کا تزکیہ نہ ہوگا تو اندیشہ ہے کہ شاید بادشاہ کی یہ بُری خصلت (یعنی بخل) رفتہ رفتہ رعایا میں بھی سرایت کر جائے اور جب پہلی قسم قابلِ تعریف ٹھہری تو اس کے لئے سخاوت و عطا کی حد بندی کرنی ضرور ہے بناؤ علیہ حکیم (یعنی ارسطو) نے اسکی حد بندی اس طرح کی ہے کہ سخاوت اوس کا نام ہے کہ اہل استحقاق کو اون کی ضرورت کے موافق دیا جائے اور جب اوس (ضرورت) سے بڑھا دیا جائے تو وہ بخل ہے یہی بلکہ اسراف ہوگا۔ اور عطیات کی دوسری حد بندی یہ ہے کہ بادشاہ نے مدخل و مخرج کے محل و اکتفا سے زیادہ سخاوت کی تو اوس سے ضرور ملکی انتظام میں خلل واقع ہوگا۔

میترا قانون یہ ہے کہ لوگوں کے ملک و املاک اور اون کے اموال میں

یہ بجا مداخلت اور تصرف نہ کیا جائے۔ یہ (تیسرا) قانون بقائے ملک کا بہت بڑا ذریعہ ہے اور سخاوت و کرم کی روح اور اس کا اہل اصول ہے۔ چوتھا قانون سخاوت و کرم کی تحریک سے متعلق ہے وہ یہ کہ نیک لوگوں کی قدر و منزلت کی جائے اور عام لوگوں کے ساتھ خلق اور کشادہ پیشانی سے معاملہ کیا جائے اور ہر ایک کا جواب اس کی حیثیت کے موافق دیا جائے اور جاہلوں کی عام و معمولی خطاؤں سے درگزر کیا جائے۔

(۶۶)

پانچواں قانون یہ ہے کہ عقل ایک مینہ ہے جس میں کمالات اور عیوب و بے کاشادہ ہوتا ہے اور اسی (عقل) پر انتظام و تدبیر کا دار و مدار ہے لہذا آئینہ عقل میں اس امر کا شاہدہ ہو رہا ہے کہ عقل کا پہلا آلہ اور نیز تمام فضیلتوں کی جڑ نیک نامی کی خواہش ہے اس لئے کہ سلطنت و ریاست کے مقصود نہیں ہے کہ اس کے ذریعہ خاطر خواہ لذتوں سے محظوظ ہوں بلکہ یہ مقصود ہے کہ دنیا میں بادشاہ کی نیک نامی کا شہرہ ہو اور لذتوں سے کنارہ کرنے اور نیک نامی حاصل کرنے کا اصلی ذریعہ یہی ہے کہ بادشاہ دین کا تابع ہو نہ کہ دین کو اپنا تابع کرے اگر دین کو اپنا تابع کرے گا تو اس سے شریعت الہی کی امانت ہوگی نعوذ باللہ منہا شریعت الہی کی امانت کا انجام یہی ہے کہ اس سے دولت و حکومت کو زوال آجاتا ہے ارسطو کے اس قانون سے ثابت ہوتا ہے کہ فلسفی تعلیم کی بہت بڑی تعلیم یہ ہے کہ شریعت کا اتباع کیا جائے۔

بادشاہ کیلئے اپنا تابع شریعت کی ضرورت

فلسفہ

اعظم

اور دین کو مقدم رکھا جائے اس سے فلسفہ اسلام کے ساتھ مربوط ہو جاتا ہے مگر وہ سچا فلسفہ اس قدر بگاڑ دیا گیا کہ اس کی اصلیت چھپ گئی اور یہی فلسفہ مغیرہ جس تاریکی میں گیا دہاں سے تغیر و تفسیر کے بعد ایک نیا رنگ لے کر دنیا میں ظاہر ہوا اور اسی فلسفہ کے بہت سے عاشق پیدا ہو گئے اور تہذیب و تعلیم کو اس سے مربوط کر کے ایک مغیر اسلام قائم کر دیا۔

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ أَوْبَآئِي كَظُنِّ ابْنِ رَبِّكَ تَوَصَّوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرٍ وَاللّٰهُ يُخَوِّدُ لِمَنْ يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ
چھٹا قانون یہ ہے کہ بادشاہ کے لئے ضرور ہے کہ بلند ہمت اور صائب رائے اور شیریں زبان اور بلند آواز ہوں اور بلا ضرورت بات نہ کریں۔ اور اخلاقی اور قومی حیثیت سے جو لوگ سفلہ ہوں اور ان کو اپنے پاس دخل نہ دیں اور زیادہ نہ سنیں۔ کیونکہ زیادہ سننے سے ہیبت و وقار زائل ہو جاتا ہے اور قبل از وقت بڑھا پا آ جاتا ہے اور بدن کی حرارت عزیز کی کو ضعیف اور کمزور کرتا ہے۔

ساتواں قانون یہ ہے کہ دربار کی رونق افزوی یا کہیں تشریف لگانے کے وقت ایسے فرین ہوں کہ جس سے ان کو شاہی امتیاز حاصل ہو اور دوسرے لوگوں میں اور ان میں فرق ہو۔

ترجمہ۔ نہیں انتظار کرتے ہیں وہ اپنی سزا پانے اور اپنے انجام بد کو دیکھنے کے لئے اگر قیامت کے آنے کا یا مواخذہ الہیہ کی کچھ نشانیوں کا۔ ہر سے رہو یہاں تک کہ آپہنچے اللہ کا حکم اور اللہ حکم فرماتا ہے کہ کسی کو اس کے حکم کے واپس کرنے اور پیچھے ڈالنے کا مقدر نہیں۔

آٹھواں قانون یہ ہے کہ شہوت کی حرص نہ ہو اس لئے کہ وہ بد چاروں کی خاصیت ہے پھر انسان کو ایسی حرص پر (جس میں بڑے سے بڑا جاننا انسان سے بڑھا ہوا ہو) کب فخر ہو سکتا ہے اور اس کے علاوہ حرص ہو کے دوسرے نقصانات یہ ہیں کہ اس سے بدن ضعیف ہو جاتا ہے اور عمر گھٹ جاتی ہے اور وہ (حرص) زمانہ فصلتوں کے پیدا ہونے کا سبب ہو جاتی ہے۔

نواں قانون یہ ہے کہ مسکینوں اور ضعیفوں کے حال سے غافل نہ رہیں اور ان کے احوال کی جستجو کو فرض جائیں کیونکہ اس میں حضرت خالق کی رضامندی اور اُسی سے مخلوق کی کشش ہے (خیال فرمایا جائے کہ فلسفہ خود خدائے الہی کو پیش نظر رکھتا ہے پھر آج کل کے جو فلسفی خدائے تعالیٰ کو بھولے بیٹھے ہیں یا بکے نام صرف زبان سے خدائے تعالیٰ کا نام لیسیں اور کام او سکی رضا کے خلاف کرتے ہیں تو وہ بالکل جھوٹے فلسفی ہیں۔ دسواں قانون یہ ہے کہ اقسام کے غلے اور کرانے ذخیرے کے طور پر ہمیشہ جمع رکھے جائیں تاکہ یہ ذخیرے (فصل سالی میں) جس کا وقت معلوم نہیں ہو سکتا بیکار آمد ہوں اور قحط کا انداد کر دیں۔

گیارہواں قانون یہ ہے کہ اس طرح کی سیاست قائم کی جائے کہ اس سے اہل صلاح (یعنی نیک لوگ) بادشاہ سے مطمئن رہیں اور اہل فساد خائف رہیں۔

فلسفہ کی اصلیت و غیر اصلیت کا امتیاز

بارہواں قانون یہ ہے کہ میں نے بادشاہ کو بارگاہ وصیت کی ہے اور اس وقت بھی تاکید کے ساتھ وصیت کرتا ہوں کہ خونریزی میں ہرگز دلیری نہ کریں کیونکہ باندہ ارکا ہلاک کرنا خاص اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور حقیقت حال بجز خطائے عالم العیوب کے اور کوئی نہیں جان سکتا لہذا ممکن ہے کہ جس کو آپ نے قابل قتل سمجھا ہے وہ فی الحقیقت مجرم نہ ہو بلکہ اوس پر بہت لگائی گئی ہو یا اوس مجرم کے اقدام میں اوس کے لئے کوئی عذر معقول ہو بناؤ علیہ کسی کے قتل میں دلیری نہ کی جائے بلکہ نہایت تحقیق و تنقیح کے بعد جب وہ قطعاً قابل قتل سمجھا جائے تو اوس وقت قتل کا حکم دیں (ہماری اسلامی شریعت نے جو احتیاط حدود و قصاص میں رکھی ہے وہ کس کو نہیں معلوم ارسطو کا یہ بارہواں قانون اسی شرعی احتیاط کے موافق ہے سچا فلسفی وہی ہے جس نے فلسفہ کو شریعت سے مطابقت کیا اور فلسفہ کی اصلیت و غیر اصلیت کا معیار بھی ٹھہرایا کہ فلسفہ کا شرع کے ساتھ موازنہ کیا جائے جو فلسفہ اصول شرع کے موافق ہو وہ اعلیٰ فلسفہ سمجھا جائے اور جو اصول شرع کے مخالف ہو وہ فلسفہ منیر اسی پہلے مضمون کے ساتھ ارسطو نے لکھا ہے کہ ہر س اکبر یعنی حضرت ادریس علیہ السلام سے مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جب کوئی شخص کسی شخص کو قتل کرنا چاہے تو آسمان کے فرشتے بارگاہ الہی میں عاجزی کے ساتھ عرض کرتے ہیں کہ تیرے فلاں بندہ نے فلاں بندہ کے قتل کرنے کی وجہ سے (تیرے مخصوص اور غیر مشترک فعل میں) تیرا شبہ اختیار کیا ہے (فرشتوں کی اس عرض کے بعد) اگر وہ قتل قصاصاً ہو ہے تو حضرت

حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہوتا ہے کہ اوس کو میرے حکم سے قصاصاً قتل کیا اے اور اگر وہ قتل بلا قصاص صرف ظلم سے ہوا ہے تو حکم ہوتا ہے کہ میری عزت و جلال کی قسم ہے کہ قتل کرنے والے کے خون کو میں نے سباح کر دیا اس حکم کے بعد ملکہ اپنی ہر سبب اور ہر استغفار میں قاتل کے قصاص تک ہمیشہ قاتل کے لئے بددعا کرتے ہیں اگر قاتل مقتول کے قصاص میں قتل کیا گیا تو یہ قصاص اس کے لئے بہتر ہوتا ہے اور اگر خود بخود موت الہی سے وہ مر جائے تو یہ مر جانا اوس کے حق میں خدائے تعالیٰ کے تہر و غضب کی علامت ہی کیونکہ بصورت قصاص قاتل معاویٰ خیر سے بری ہو جاتا ہے اور بصورت عدم قصاص وہ معاویٰ سخت اور دراز عذاب میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

تیسرا ہواں قانون یہ ہے کہ وعدہ خلافی ہرگز نہ کی جائے اور قسم ہرگز نہ کھائی جائے اور جب کھائی جائے تو کس طرح اوس کے خلاف نہ کیا جائے کیونکہ بہت سے سلاطین یونان کی مملکت جھوٹی قسم اور عہد شکنی کی شہرت سے برباد ہو گئی۔

چودھواں قانون یہ ہے کہ ملکیوں کو علوم و فنون کی تحصیل کا حکم دیا اور جو ملکی فارغ التحصیل ہو جائیں خاص طور پر اوان کی تربیت کی جائے اور ہمیشہ عنایت خاص اوان پر مبذول ہے اس عمل سے قلوب عام بادشاہ کی محبت پیدا ہوگی اور ملک کی رونق ہوگی اور بادشاہ کی شہرت ہوگی یونانیوں کی سلطنت انہیں دو خصلتوں دینے تحصیل علوم کے حکم اور فارغ التحصیل لوگوں پر عنایت دینے کی برکات سے ہمیشہ

یونان میں ان کیوں کی تعلیم

قائم رہی۔ سلاطین یونان کا یہ قاعدہ تھا کہ رعایا کو تحصیل علوم کا حکم دیتے تھے اور اوں کے اس حکم تاکید کی یہاں تک نوبت تھی کہ پردہ نشین لڑکیوں کو بھی وہ جاہل و بے علم رکھنے کی اجازت نہیں دیتے تھے لہذا لڑکیوں کو اوں کے ماں باپ کے گھر میں شریعت کے فرائض و آداب کی تعلیم ہوتی تھی اور خانگی ضرورتوں کے خیال سے طب اور نجوم کے تمام اصول بھی ان کو معلوم کرائے جاتے تھے دیونان کے سچے فلسفی نے اس امر کی کوشش کی کہ مردوں کے علاوہ لڑکیاں بھی دین سے واقف ہو جائیں مگر انہوں نے اسلام صیغہ کے بانی جھوٹے فلسفی کے اتباع سے لڑکوں کو بھی دین سے جاہل رکھنے اور صرف دنیا کی طرف مائل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ لڑکیوں کا تو کیا ذکر پسند رحوں کا قانون۔ بادشاہ کی خاٹہ کا ہے جو بادشاہ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص دربار شاہی کا معتد خاص نہ ہو اوں کے ہاتھ کی کوئی چیز متبادل نہ فرمائی جائے۔ اور اپنی محافظت سے غفلت نہ فرمائی جائے۔ اور اوس واقعہ کو فراموش نہ کیا جائے کہ بادشاہ ہند نے آپ کے لئے تحفے بھیجے تھے جن میں ایک ایسی لونڈی تھی کہ لڑکپن سے اسکی پرورش زہر سے کی گئی تھی جس سے اوس کی طبیعت زہریلی ہو کر سانپ کی سی ہو گئی تھی اور اوس لونڈی کی اس طرح پرورش کرنے اور اوس کو آپ کے پاس بھیجنے سے بادشاہ ہند کو بھی منظور تھا کہ آپ کی جان کو صدمہ پہنچائیں مگر میں نے فرستے لونڈی کے اس حال کو پایا اور آپ کو اوس کی اطلاع کر دی و عاگو نے کتاب قوانین النظام میں اس پسند رحوں کا قانون کے مضمون

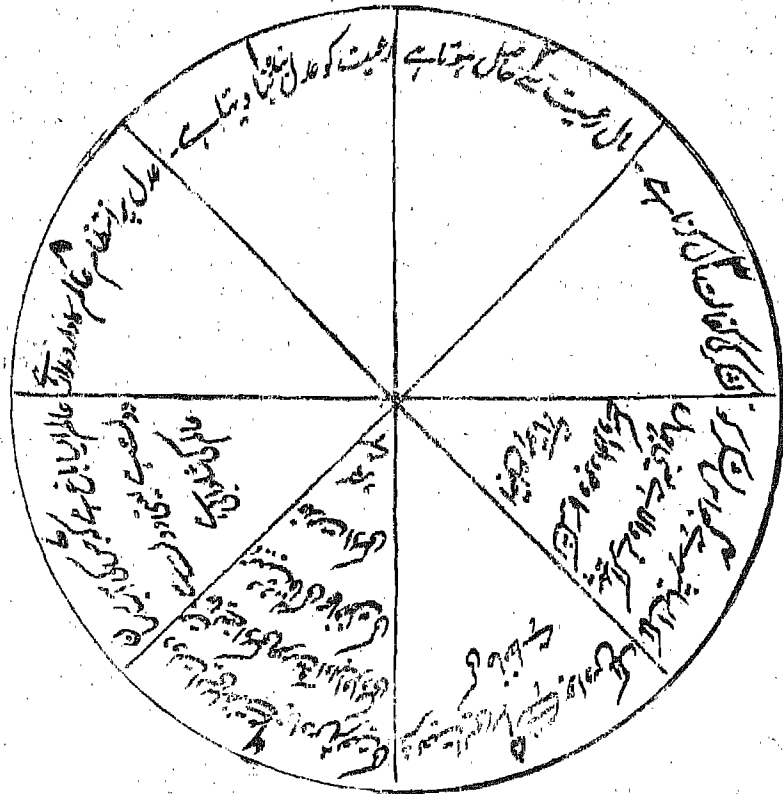
کو ایک شتمل باب میں تفصیل سے عرض کیا ہے)

باب (۶۸)

سولطان قانون یہ ہے کہ صرف ایک ہی دلیل پر چوتھینی نہ ہو حکم صادر نہ فرمایا جائے اور چپ کئی دلیل باہم ایک دوسرے کے نقیض ہوں تو اس وقت ان سب دلیل میں جو دلیل سے زیادہ قوی ہو اس پر عمل کیا جائے۔

سترھواں قانون یہ ہے کہ منجملہ صفات الہیہ عدل بھی ایک صفت الہی ہی اور آسمان وزمین اسی عدل سے قائم ہیں اور پیغمبروں کی بعثت بھی عدل پر ہوئی یعنی عدل دیکر بھیجے گئے ہیں اور عدل عقل کی صورت ہے لہذا اس سے بڑھ کر کونسی چیز ہو سکتی ہے چپ عقل عدل کی صورت میں نمودار ہوئی ہے تو اس سے بڑھ کر دنیا میں کونسی صورت پیدار ہو سکتی ہے عدل اپنی دلائل و صورت کے دلوں کو اپنے قبضہ میں لاکر دن کا مالک ہو سکتا ہے۔ اہل ہند نے کہا ہے کہ سلطان کا عدل (اپنی نفع رسانی میں) زمانہ کی ازرائی اور شادابی سے بہتر ہے اس لئے کہ ازرائی اور شادابی کا نفع جہانی ہے اور عدل شاہی کا نفع جہانی بھی ہے اور روحانی بھی مگر اس کا بڑا نفع روحانی ہے جس کا مرتبہ نفع جہانی سے بہت بڑھا ہوا ہے) اور سلطان عادل مطر و اہل (یعنی زور کی بارش) سے بھی بدرجہا نفع بخش ہے (اس لئے کہ بارش کا نفع جہانی ہے اور عدل کا نفع روحانی اور جہانی دونوں کو شامل ہے) اور بعضے کتبوں پر خطا سر یانی سے لکھا تھا کہ ملکہ نے عدل دونوں باہم ایسے بھائی ہیں کہ جن میں سے ایک کو

دوسرے سے استغنا نہیں ہے (یعنی ملک کے لئے عدل کی ضرورت ہی اور عدل کے لئے ملک کی حاجت ہے) اور اس کے بعد اس کتبہ پر لکھا تھا کہ نظام عالم کے اسباب کا باہمی ربط ایک عمیق دائرہ کی صورت میں وضع کرتا ہوں۔ جس سے نظام عالم کے اسباب کا باہمی اتصال و ارتباط ظاہر ہو جاتا ہے اور دائرہ میری اس کتاب کا اور اس کے مطالب کا خلاصہ اور انتخاب ہے اور دائرہ کی صورت یہ ہے۔



باب (۶۹)

ارسطو کے مذکورہ قوانین کی جامعیت و لطافت کے بیان میں
یہ ارسطاطالیسی قوانین خاص سلطنت سے متعلق ہیں اور اس تعلق خاص کے
علاوہ بادشاہ خاص (یعنی سکندر) اوس سے مخاطب ہیں اب ان قوانین
کی منسوخی تحقیق سے پہلے (جس کے لئے مہلت کی ضرورت ہے) ان کے نہایت
ہی پر مغز و پرمعنی اور بہت ہی جامع و بلیغ اور نفیس و لطیف ہونے کا یقین
امور ذیل کی تنقیح سے بھی ہوتا ہے ارسطو کا اپنی حکیمانہ اور فلسفیانہ حیثیت میں
کمال و مکمل ہونا اوس کے قوانین کا تعلق خاص جس میں توجہ خاص اور توجہ
مفرد ہوتی ہے اور توجہ خاص کی مناسبت (اوس کے غیر مشترک اور غیر مرکب
ہونے کی وجہ سے) بٹی ہوئی نہیں ہوتی بلکہ وہ پوری ایک ہی کے ساتھ ہوتی
ہے بخلاف تعلق عام کے کہ اوس میں توجہ مشترک اور توجہ مرکب ہوتی ہے
اور اسی سبب سے اس توجہ عام کی مناسبت صرف ایک ہی کے ساتھ
نہیں ہوتی بلکہ بٹی ہوئی ہوتی ہے اور اس تعلق خاص کے ساتھ خطا و غلطی
جس میں تخصیص در تخصیص ہو جاتی ہے اور تخصیص نوعی سے تخصیص شخصی کی
طرف (جو افراد کا کمال درجہ ہے) انتقال ہوتا ہے اور توجہ نوعی تھا و ادا و
نوعی اشراک سے تخصیص افراد کے ساتھ متعلق ہو کر بالکل خالص ہو جاتی ہے
اور خود اسکندر کی ذاتی حکیمانہ حیثیت اور اون کی حکیمانہ مناسبت جس کے
ساتھ خاص طور پر حکیم اور فلسفی کو مذاق ہوتا ہے اور خاص اس مناسبت کی

طوطیت سے جو مخاطب کلام صادر ہوتا ہے اس کا رنگ خالص حکیمانہ ہوتا ہے اور اسکندر کی ذاتی حیثیت کے علاوہ اس کی سلطنت کی بھی حکیمانہ وضع تھی جو حکماء کی توجہ و اہتمام کو اپنے حق میں اور بڑھاتی ہے اور اس (توجہ) کو اپنی طرف کھینچتی ہے۔

اور سلطنت سکندریہ کی مذکورہ ذاتی حیثیت کے علاوہ اس کی تمام دنیا پر حکمرانی اس کی کافی دلیل ہے جب ان چھ امور کی تسبیح کی جاتی ہے تو ثابت ہوتا ہے کہ سلطنت کے لئے ارسطو کا یہ دستور العمل نہایت جامع و بلیغ اور فیض و لطیف ہے۔

باب (۷۰)

حکماء کے فیض عام اور مقابله فلسفہ قدیم و جدید کی بے آوریجا فلسفہ الہی و اخلاقیہ اور چونکہ ان حکیموں کی فیض رسانی سے خاص اور عام سب کو وسیع اور فراخ حصہ ملتا ہے لہذا ان کے اس فیض خاص کے بعد ان کے فیض عام کا بھی کچھ ذکر ضروری ہے۔ نافع عام کے علاوہ کتاب کی تکمیل بھی ہو جائے وہ یہ ہے کہ حکیم افلاطون کی اشراقی توحید کا حال تمام دنیا پر روشن ہے اس سے بڑھ کر کیا ہو گا کہ اس کی اشراقی تعلیم نے دنیا میں باذن اللہ بڑے بڑے حکیم پیدا کئے ہیں جن کا سربراہ ایک اور موطو تھا جو مجدداً و معلماً اول مانا گیا ہے اور سلطنت سکندری کی سب سے بڑی اور عالمگیر سلطنت کا معلم و مہر رہا ہے چنانچہ ابھی اس کی تعلیم سلطنت کا ذکر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام دنیا پر قبضہ کرنا اور بعد قبضہ اس کو

سنبھالینا اوس کی علمی اور عقلی قوت کا ایک سچوٹا سا کام تھا بھلا نئے فلسفہ کے حامی یہ تو بتادیں کہ اولن کے فلسفہ نے افلاطون کو چھوڑ کر اس کے شاگرد ارسطو یا اوس سے بھی اتر کر ارسطو کے شاگردوں کے برابر بھی کوئی فلسفی بنایا ہے۔ ہرگز ہرگز نہیں بنا سکتے جب مضمون یہاں تک پہنچ گیا تو نئے مقام یہ ہے کہ ایجاد فلسفہ کے اہلی آلات کا جس سے ایجاد فلسفہ کی قابلیت حاصل ہوتی ہے مختصر بیان کیا جائے تا معلوم ہو جائے کہ فلسفہ جدیدہ کے بانی ایجاد فلسفہ کے دعوے میں کہاں تک سچے ہیں وہ بیان یہ ہے کہ تمام انسانی ادراکات کا اصلی آلہ خود انسان کے اندر موجود ہے اور اوس کا نام قوت اور اک ہے اور اس آلہ کی دو شاخیں ہیں ایک عقل فطری اور دوسری عقل علمی گویا قوت ادراک کے یہی دو بازو اور انسانی پرواز کے یہی دو پر ہیں اور ان کی بنیاد وہی قوت ادراک ہے جہاں سے پیدا ہو کر انسان کو پرواز دے رہے ہیں۔ تمام کائنات کی کئی حقیقت معلوم کرنی اور واقع کو غیر واقع سے ممیز کرنا اور ایجاد و اختراع کرنی یہ سب قوت ادراک کے کام ہیں جن کو وہ اپنے بازوؤں کی قوت سے پورا کرتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ انسان کی تمام ترقیات اور تکمیلات کا دار و مدار اسی قوت پر ہے جب اس قوت کی دونوں شاخیں تہذیب و اصلاح اور نورانیت و روحانیت کے آسمان پر چڑھ جاتی ہیں تو اوس کو اشراق کہتے ہیں اور اسی سے فلسفی فطرت پیدا ہو جاتی ہے نہیں بلکہ انسان فلسفہ کا پتلا بن جاتا ہے اور یہ اشراق جب ہی حاصل ہوتا ہے کہ جہاں انسان عقلیت

نئے فلسفہ کی حمایت کا خاکہ

ایجاد فلسفہ کے اصلی آلات مختصر بیان

اشراق کا معنی

اشراق کب حاصل ہوتا ہے

اور اک کے ساتھ قوت تحریک جو رکھی گئی ہے وہ بھی اپنے دو شعبوں (یعنی قوت
 غضبی اور قوت شہوی کے) ساتھ نہایت مہذب اور بالکل پاک و صاف ہے
 اور یہ مجموعی تہذیب انسان کو جسم کے مادی تعلقات سے بالکل علیحدہ کر کے
 اس کو سراپا نفس ناطقہ بنا دے آپ یہ اشراق انسان کو آئندہ عالم نہایت
 ہے جس میں ہر جوہ عالم کا انطباع ہوتا ہے یا کہ جسے کہ یہ اشراق خود انسان کیلئے
 آئندہ بن جاتا ہے جس میں بعینہ عالم کا شاہد کرتا ہے یہی اشراق (یعنی سراپا
 روشنی) دنیا میں فلسفہ کی تحصیل و تکمیل کا اصلی آلہ ہے اور جہاں ذرا بہت
 ہو وہاں فلسفہ کا مطلق گز نہیں ہو سکتا چاہے زبان سے کتنی ہی افسانی
 ہو اور خود فلسفہ عالیہ کی یہ اعلیٰ تعریف کہ (التشبیہ بالآلہ بقدر الامکان)
 ثابت کر رہی ہے کہ یہی اشراق فلسفہ عالیہ کا آلہ اصلیہ ہے۔ اس لئے کہ
 فلسفہ کی مذکورہ تعریف سے ثابت ہوتا ہے کہ فلسفہ عالیہ کا حصول و تحقق
 بدول تشبیہ الہیہ نہیں ہو سکتا اور تشبیہ الہیہ جہانیت کے مجرد ہونے کے بغیر
 حاصل نہیں ہو سکتا اور اشراق اسی تجربہ کا نام ہے بہر حال ہر طرح ہی
 ثابت ہوتا ہے کہ فلسفہ کی تحصیل و تکمیل کا پہلا اور اصلی آلہ یہی اشراق ہے۔
 جن سچے اور اعلیٰ فلسفیوں نے یہ آلہ حاصل کیا تھا ان کا نام اشراقی ہوا
 جن میں افلاطون بھی ہے۔

(۱۷)

فلاسفہ مشائی فرقہ اور فلسفہ قدیم پر اسلام کی اہلای نظر کے بیان میں

بقدر امکان قرآنہ تعالیٰ کی اقتداء و اتباع اس لئے کہ اقتداء و اتباع سے منع کو اپنے ہر نوع سے ایسا منع نہ مال ہے۔
 اور امتثال کامل کے درجہ کو پہنچ جانا ہے

اب اون کے بذاتہ کامل ہونے کے علاوہ دوسروں کی تکمیل کرنے اور
اون کو اپنے ہم رنگ بنالینے کی بھی اون میں اعلیٰ قابلیت تھی اور وہ قابلیت
ہرگز بے کار نہیں رہ سکتی تھی لہذا اس قابلیت نے بہت سے افراد کو اپنا
ہم رنگ بنالیا جن کا نام مشائی ہوا (یعنی اشراقیوں کے پاس کثرت سے
آمد و رفت رکھنے والے اور اون کی شانہ روزی ملازمت و خدمت کرنے والے)
فلسفیوں کا مشائی فرقہ بالکل اشراقی فرقہ کے ساتھ مربوط تھا گویا اس
فرقہ مشائیت نے باطن سے اون (فرقہ اشراقیہ) کے ساتھ اپنی ایسی محاذات
قائم کی کہ جس سے اون کا اشراق بعینہ ان میں منطبق ہو گیا گویا اشراقی
نہیں تھے مگر اشراقیوں کے ساتھ ایسے چمیدہ تھے کہ گویا اپنے سوا اون کے
اشراق کی محاذات سے ہر چیز کو اٹھا کر صرف اپنی نفس کو اس کا محاذی کر دیا
تھا اور کسی چیز کو اس اشراق کے اور اپنی نفس کے فیما بین متوسط و حائل
نہیں ہوتے دیا لہذا اس اشراق کا پورا فوٹو اون کے نفس ماطقہ میں اتر گیا
الغرض یہ (مشائی) بالکل اسی اشراقی رضاعت کے پروردہ تھے اسلئے
اون کا خون بالکل اشراقی تھا۔ اب بیان فوق سے ظاہر ہوا کہ دنیا میں فلسفہ
کی تفصیل تکمیل کا پہلا آلہ اشراق ہے اور اس کا دوسرا آلہ الصاق اشراق
(یعنی اشراق کے ساتھ چمیدگی) ہے جس کو مشائیت کہتے ہیں انھیں دو
آلوں سے فلسفہ کی پوری تکمیل ہو چکی۔ اب سچائے اس کے کہ اس کے
مقابل دنیا میں فلسفہ میں دوسرا فلسفہ قائم ہو سکے۔ اس دنیا میں فلسفہ کے
کسی شخص کو (اس کے کامل و مکمل ہونے کی وجہ سے) اس کی تکمیل کی

بھی قدرت و گنجائش نہیں اس لئے کہ دور اشراقیہ بھی ختم ہو گیا اور اس کی سرحد کی
مشائیت نے بھی اپنا کام پورا کر لیا گو یا مشائیت اشراقیت کا منکشاہی اس
اس (اشراقیت و مشائیت کے بعد) فلسفہ کا کونسا درجہ ہے جو فلسفہ پر نظر انداز کی
کے قابل ہو۔ مگر ان (اشراقی اور مشائی) دونوں دوروں کے بعد فلسفہ جدید کے
دورہ مدعیہ سے پہلے ایک بہت بڑا تنقیدی دورہ آیا اور اس کا نام دورہ
اسلامیہ ہوا۔ اس دورہ کو انقطاع نہیں ہے بلکہ فلسفہ جدیدہ کے مدعیہ دورے سے
بہت پہلے اس کا ظہور ہوا یہاں تک کہ فلسفہ جدیدہ کی بے ہنگامی کو وہ بالکل
قابل التفات نہ جانا اس (دورہ اسلامیہ) کی سیر چشمی اپنے فلسفہ بے ہنگام کو
کب قابل التفات سمجھتی تھی اس لئے تو حیثیت اسلامیہ دنیا کے اصلی فلسفہ
یعنی فلسفہ اشراقیہ و فلسفہ مشائیہ کی تہذیب کی تھی اور اس قدیم فلسفہ کے
تبدیل و فطرت میں جو نقائص اس فلسفہ کو لاحق ہو گئے تھے ان سب (نقصان)
سے اس کو پاک کیا تھا۔ گو یا اسلام کا زمانہ اس حد پر واقع ہوا تھا کہ جو فلسفہ
یونان کی کونہ کی کونہ کا اور انجافات سے اس کی اہلیت کے چھپ جانے کا حد تھا۔
اب اس وقت اسلام نے اس فلسفہ پر وحییت سے نظر کی ایک تو
اس کو اپنے اسلامی فلسفہ کے ماتحت بنانے کی حیثیت سے اور دوسری
اس کے فلسفہ ہونے یا نہ ہونے کی حیثیت سے۔

پہلی نظر میں تو اسلام نے اس پر بالکل کامیابی حاصل کی اور دوسری
نظر میں اس کی فلسفی حیثیت مان لی اور اس کی تہذیب کی جس سے
ماہرین فلسفہ قدیمہ و فلسفہ جدیدہ محاکمہ کا ایک مضبوط اصول قائم کر دیا۔ اس

اشراقی اور مشائی فلسفہ کے بعد اسلام کا دورہ

اصول سے فلسفہ قدیم کی اصلیت ثابت ہوتی ہے اور اوس کے مقابل کسی فلسفہ کو استقرار نہیں ہو سکتا۔ ایسا فلسفہ کے اہل آلات کی بحث میں جتنے مضامین اجزا قائم ہوتے ہیں وہ یہاں صرف رمز و اشارہ کے طور پر عرض کئے گئے ہیں۔ اگر یہ بحث مفصل لکھی جائے تو اوس کی صورت کی ایک متقل اور ضخیم کتاب لکھی جائیگی۔

باب (۷۲)

افلاطون کے نصائح میں

خیر یہ تو ایک متعصب بحث تھی جو اثنائے کلام میں اہل مضمون کی مناسبت سے قائم ہو جاتی ہے اور اہل مقصد یہ ہے کہ افلاطون اشراقی کے جیسے کامل و کامل اور فلسفیوں کے طبقات تیار کرنے والے فلسفی کا ناصحانہ کلام آب زر بلکہ روشنائی چشم اور قلم عقل سے روح کی نولائی تھی پر لکھنے کے قابل ہے اور کیوں نہ ہو اسلام نے اوس کو لیا اور قبول کیا ہے حکیم مہدوح نے اپنے شاگرد ارسطو کو بہت سی نصیحتیں کی ہیں جن میں سے

پہلی نصیحت یہ ہے کہ خدا کو پہچانو اور اوس کے حقوق کی حفاظت کرو۔ دین نصیحت افلاطون کی اشراق کا خاص نتیجہ ہے جس کو انھوں نے اپنے اشراق سے تمام نصیحتوں پر مقدم رکھا ہے گویا اس کو تمام نصیحتوں کی بنیاد قرار دی ہے دوسری نصیحت یہ ہے کہ صرف علم کے سکھانے اور دیکھنے پر اپنی تمام مہمت کا حصر کرو۔ اس نصیحت میں ارسطو جیسے کاش و کل حکیم کو بھی کیچنے کی ہدایت

ہدایت کی گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو کبھی اپنی تکمیل سے سیرابی نہیں ہوتی۔ اَطْلَبُوا الْعِلْمَ مِنَ الْمَهْدِ إِلَى الْفَتْحِ کا بھی یہی مضمون ہے تیسری نصیحت یہ ہے کہ اہل علم کے امتحان کا دار و مدار کثرت علم پر مست رکھو بلکہ برائیوں سے اجتناب کرنے پر اور ان کی آزمائش کو موقوف رکھو دینی صرف کثرت علم سے عالم کو خوبی نہیں بلکہ اوس کی اہلی خوبی اس میں ہو کہ وہ صاحب ہو اس لئے کہ تکمیل صرف غائت پر منحصر ہے اگر غائت نہ ہو تو نقص ہی نقص ہے اور نقص تدارک کے قابل ہے نہ رغبت کے پھر اس بنا پر علم کی غائت عمل ہے اگر کسی کو علم بہت ہو مگر عمل نہ ہو تو وہ سب نقص ہے اور اگر علم کم ہے مگر عمل ہو تو غائت حاصل ہے اس زمانہ کا عمل اس نصیحت کے خلاف ہو اول تو اس زمانہ کی نئی روشنی کا علم ہی بے قاعدہ ہے اس لئے کہ نفس ناطقہ اور معاد اور کے سلسلہ تعلیم کے پیش نظر نہیں ہوتے بلکہ صرف شکم مری اور جاہ طلبی اوس کے پیش نظر ہوتی ہے لہذا اوس کا سلسلہ تعلیم اوس کے نفس ناطقہ کی تکمیل نہیں کرتا اور دوسرے خود اوس کا اعتقاد یہ ہے کہ صرف معلومات کے بڑھانے پر انسانی ترقی کا انحصار ہے چاہے اوس کا عمل کیا ہی ہو گو یا اوس کی یہ رائے بالکل مدینہ جاہلہ کی رائے کی طرح ہے۔

چوتھی نصیحت یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ سے ایسے منافع نہ مانگو جو فانی ہیں بلکہ اوس کی بارگاہ سے باقیات صالحات مانگو اس زمانہ کی تعلیم باقیات صالحات کو جانتی ہی نہیں کہ وہ کیا چیز ہے۔ باقیات صالحات وہ ہیں کہ جو دنیا میں

طلب کرو علم گہوارہ دیں رہنمائی عموماً سے تمہارے جانے تک)

نفس کو کامل کر کے اوی کمال کے ساتھ اوس کو آخرت میں لیجاتے ہیں مگر موجودہ تعلیم کا اصول تو یہ ہے کہ یہاں آرام سے گزرتی ہے عاقبت کی خبر خدا جانے
نَفْسٌ بِاَللّٰهِ مِنَ الْخَالِقِ

پانچویں نصیحت - یہ ہے کہ ہمیشہ ہوشیاری اور بیدار مغزی کے ساتھ زندگی کریں اس لئے کہ شر کے اسباب بہت ہیں (یعنی غفلت و اطمینان کی صورت میں کچھ اسباب شر موجود ہو جاتے ہیں اور پہلے سے ان کی مداخلت کا تہیہ نہ ہونے کی وجہ سے تدارک دشوار ہو جاتا ہے یہ نصیحت سلطنت کے لئے نہایت بکار آمد ہے۔ چھٹی نصیحت - ایک علمی اور دینی نصیحت ہے وہ یہ ہے کہ خدا سے تعالیٰ بندہ جو اہتمام لیتا ہے وہ غضب کے طور پر نہیں لیتا بلکہ تادیب و تہذیب کے طور پر لیتا ہے (اس نصیحت میں حکمرانوں کو) جو مالک سیاست ہوا کرتے ہیں) یہ ہدایت ہے کہ وہ بھی اپنی سیاست میں لوگوں کی تادیب و اصلاح پیش نظر رکھیں اور نقصانیت سے سیاست نہ کیا کریں۔

ساتویں نصیحت یہ ہے کہ جس عہدہ زندگی میں پیش از پیش شایہ موت کا احساس نہ ہو تو ایسی زندگی کو کافی نہ سمجھو (یعنی دنیا کے اعمال ایسے ہوں کہ اون میں آخرت کا مشاہدہ ہو تو اوس وقت زندگی میں شایہ موت کا (جو آخرت میں لیجانے والی ہے) ضرور الحاق ہوگا۔ اور یہ اسی صورت میں ہوگا کہ جب دنیا میں خاص آخرت کے اعمال (جیسے نماز روزہ وغیرہ) استقامت و استقلال اور ہوشیاری و بیدار مغزی کے ساتھ بجالائیں۔

آٹھویں نصیحت یہ ہے کہ اوسی زندگی کو شایہ جانو جو خیر کے جال کرنے کا

نہیں نصیحت یہ ہے کہ خواب و استراحت کی طرف میلان مت کرو مگر اس وقت کہ خواب و استراحت سے پہلے تین چیزوں میں اپنی نفس کا محاسبہ کر لو پہلی یہ کہ اس بات کو سوچ لو کہ اوس روز تم سے کوئی خطا سرزد ہوئی یا نہیں۔ دوسری یہ کہ اس بات کا بھی خیال کرو کہ آیا اوس روز تم نے کوئی خیر بھی حاصل کیا ہے یا نہیں تیسری یہ کہ کوئی نیک کام تمہاری کوتاہی کی وجہ سے اوس روز فوت ہوا ہے یا نہیں (نفس کے ایسے محاسبہ سے غفلت دور ہوگی اور بیدار مغزی بڑھے گی سچے فلسفہ کی اصلاح دہریہ یوں ہوا کرتی ہے۔

باب (۷۳)

دوسری نصیحت۔ عجزت انگیز ہے وہ یہ کہ اس بات کو خوب یاد رکھو کہ تم زندگی سے پہلے کیا تھے اور زندگی کے بعد کیا ہو جاؤ گے (جب آدمی اپنے دل و آخر کی ہمیشہ پیش نظر رکھے گا تو نفس میں تکبر و غرور کی مداخلت نہ ہوگی بلکہ ہمیشہ اس میں توازن قائم رہے گا) کیا رہویں نصیحت یہ ہے کہ کسی کو ایذا مت دو اس لئے کہ دنیا کے کام مومن تفسیر میں ہیں (شاید تمہارا حال بدل جائے اور جس کو تم نے ایذا دی ہے وہ تم پر قادر ہو جائے ہر چند اذیت تو خود فی نفسہ بڑی خیر ہے مگر یہ خیال اس سے زیادہ اجتناب کر لے گا)

بارہویں نصیحت یہ ہے کہ وہ آدمی نہایت بخت ہے جو انجام کے یاد کرنے سے غافل ہو اور گناہ سے باز نہ آتا ہو۔

تیرھویں نصیحت یہ ہے کہ مستحقوں کی خیر رسانی اولین کے سوال پر حضرت رکھو

(بلکہ قبل سوال اہل اتحاق کی خیر سانی کر دو)
چودھویں نصیحت یہ ہے کہ اوس شخص کو حکیم مت جانو جو دنیا کی کسی لڑائی
خوش ہو یا دنیا کی کسی مصیبت سے بے قراری ظاہر کرے (اس وقت یہ نصیحت نئے
فلسفیوں کے غیر اصلی ہونے کی اچھی معیار ہے)
پندرھویں نصیحت یہ ہے کہ ہمیشہ موت کو یاد کرتے رہو اور مرے ہوؤں سے
عزت پکڑتے رہو۔

سولھویں نصیحت یہ ہے کہ بیکار باتوں کے زیادہ کرنے سے آدمی کی خسارت کا
علم ہوتا ہے یعنی یہ امر معلوم ہو جاتا ہے کہ اوس کی طبیعت میں خناسی ہے۔
سترھویں نصیحت یہ ہے کہ پہلے کئی بار سوچ لو پھر بات کہو اور کام کرو (تو
وہ بات اور وہ کام نہایت نچرے اور غیر قابل اعتراض ہوں گے اور پشیمانی سے پاک
اٹھارویں نصیحت یہ ہے کہ سب لوگوں کے دوست بنے رہو (جن میں ہمت
امن ہے اندرونی بھی اور بیرونی بھی)
اونیسویں نصیحت یہ ہے کہ جلدی سے غصہ مت کرو تا (اس جلد غصہ کرنے سے)
غصہ تمہاری حادث نہ بن جائے۔

بیسویں نصیحت یہ ہے کہ محتاج کی حاجت کو کل پر محول نہ کرو (بلکہ فی الفور
اوس کو پورا کر دو) چہ دانی کہ فروعیہ حادث شود۔ (یعنی کل کی شدنی کس کو
معلوم ہو سکتی ہے۔

اکیسویں نصیحت یہ ہے کہ جب تک تنہا صہین کی بات نہ سمجھ لو اوس وقت
تک اون کے در بیان کوئی حکم صادر مت کرو۔

بانیسویں نصیحت - یہ ہے کہ محض قول سے حکیم مت بنے رہو بلکہ قول و فعل دونوں سے حکیم بنے رہو کیونکہ حکمت قولی تو اسی دنیا میں رہ جاتی ہے اور حکمت عملی اس جہان سے اوس جہاں (یعنی آخرت) میں پہنچ کر وہاں ابد الابد قائم ہوتی ہے اس زمانہ کے نئے فلسفہ کے لئے اس نصیحت میں بہت بڑی ہدایت ہے۔

اس ہدایت پر عمل کرنے کی ہدایت ہے۔
تیسویں نصیحت یہ ہے کہ اگر کسی نیکی میں بچ اٹھا تو بچ تو باقی نہ رہے گا (پھر ایسا بچ قابل بچ نہیں بلکہ انجام نیک کے لحاظ سے قابل برداشت و لائق مرست ہے) مگر نیکی رہ جائیگی (اور ہمیشہ اوس کے ثواب سے محفوظ رہو گے) اور اگر بدی سے تم کو کوئی لذت چال ہو تو لذت تو قائم نہ رہے گی (پھر ایسی لذت کس کام کی ہو کہ جو رہے بھی نہیں اور باد جو اس کے ابدی بچ میں گرفتار کرے) مگر بدی بچاگی (اور اوس کی سزا تم کو بھگتنی پڑے گی)

چوبیسویں نصیحت یہ ہے کہ اُس دن کو یاد رکھو کہ جس دن تم کو آواز دیں گے یعنی پکاریں گے مگر تم اوس دن سننے اور بات کرنے سے محروم رہو گے نہ سنو گے اور نہ بات کرو گے اور نہ یاد کر سکو گے (مراد یہ ہے کہ یہاں کی جیسی زندگی نہ ہوگی جو عینا یہاں کے لوگوں سے سننے نہ سنانے اور کہنے نہ کہانے کا معاملہ جاری رہے بلکہ یہاں کے لوگوں سے یہاں کی وضع پر معاملہ منقطع ہو جائے گا۔ نہ سننے اور نہ بات کرنے سے مراد یہی ہے نہ یہ کہ اول کو برائی سماعت نہ ہوگی) یقیناً کہ لو کہ تم ایسی جگہ جانے والے ہو کہ وہاں دوست و دشمن میں تم قیصر نہ کر سکو گے۔ (پھر جب تمہارے یہاں کے سننے اور بات کرنے اور دوست و دشمن کے پہچاننے

میں ایک روز نقص آنے والا ہے تو پھر یہاں (دنیا میں) کسی پر نقص مت کرو اور تم ایسی جگہ جانے والے ہو کہ جہاں مالک اور غلام برابر ہوں گے لہذا یہاں تکبر مت کرو اور توشہ تیار رکھو کیونکہ یہاں سے کوچ کرنے کا وقت معین اور معلوم نہیں (حکیم کی نصیحت نہایت عبرتناکیز اور دنیا سے منقطع کرانے والی ہے خدائے تعالیٰ ہمارے نئے بھائیوں کو بصیرت عطا فرمائے

باب (۴۷)

چھپسویں نصیحت یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کی عطیات میں کوئی خیر حکمت ہے ہر نہیں ہے اور حکیم وہی ہے کہ جس کا فکر اور جس کا قول اور جس کا عمل باہم برابر ہو (حکیم کی نصیحت بہت بڑی علمی نصیحت ہے جس سے سچے اور جھوٹے حکیم میں تفرقہ ہوتا ہے۔

چھیسویں نصیحت یہ ہے کہ نیکی کا معاوضہ کرو اور بدی کو معاف کر دو۔ ستائیسویں نصیحت یہ ہے کہ اس عالم (یعنی عالم آخرت) کے کسی اہم کام میں ہلال مت کرو اور کسی وقت اس کی بجا آوری میں کستی نہ کرو اور نیکیوں سے درگزر کرنے کو جائز مت رکھو۔

اٹھائیسویں نصیحت یہ ہے کہ کسی برائی اور گنہ کو نیکی کے حاصل کرنے کا ذریعہ مت بناؤ۔

انیسویں نصیحت یہ ہے کہ حکمت کو دوست رکھو اور حکماء کی بات سنو اور دنیا کی خواہش کو اپنے نفس سے دور کرو اور عہدہ آداب کے اختیار کرنے

سے باز مت رہو اور کوئی کام قبل از وقت شروع مت کرو اور جب کوئی کام شروع کرو اور اس میں مشغول ہو جاؤ تو فہم و بصیرت سے اس میں مشغول رہو
تیسویں نصیحت یہ ہے کہ تو اگر کسی پر مت اتراؤ اور مصیبتوں کی وجہ خواری اور خستہ حالی کو اپنی طرف مت آنے دو (یہ نصیحت آدمی کو اولوالعزم اور صاحب استقلال بناتی ہے)

اکتیسویں نصیحت نہایت مفید معاشرت و مفید تمدن اور بہت ہی راحت دہاں ہے کہ دوست کے ساتھ ایسا معاملہ مت کرو کہ جس سے حاکم تک جانے کی نوبت پہنچے اور دشمن کے ساتھ ایسا برتاؤ نہ کرو کہ اگر حاکم کے پاس تمہارا اور تمہارے دشمن کا معاملہ پیش ہو تو دشمن پر تمہاری کو کامیابی حاصل ہو۔
تیسویں نصیحت یہ ہے کہ احتمالاً معاملہ تو کسی کے ساتھ مت کرو مگر تو واضح ہر شخص کے ساتھ کیا کرو اور کسی تو واضح کرنے والے کو حقیر نہ جانو۔

تیسویں نصیحت یہ ہے کہ جس امر میں اپنے کو معذور سمجھو اس میں اپنے بھائی (یعنی اپنے دوست یا دوسرے کسی آدمی) پر ملامت مت کرو (یہ نصیحت بہرہ اخلاق ہے۔)

چونتیسویں نصیحت یہ ہے کہ بے کاری اور عجزت عمر گزاری پر خوش مت رہو
پینتیسویں نصیحت یہ ہے کہ نصیب پر پھر و سرگم نہ رہو۔

چھتیسویں نصیحت یہ ہے کہ نیک کام سے پشیمان مت ہو۔

سیفتیسویں نصیحت یہ ہے کہ کسی کے ساتھ لڑائی مت کرو۔

اڑتیسویں نصیحت یہ ہے کہ خارجی امور (جیسے بال و زر اور جاہ و منصب

وغیرہ کو (اپنی دینی و دنیوی تکمیل کا) سرمایہ نہ بنائے رکھو (یعنی اپنی دینی اور دنیوی تکمیل میں خارجی سرمایہ پر اعتماد کئے ہوئے نہ رہو اس لئے کہ خارجی امور کو پائیداری نہیں ہوتی اور جس چیز کو پائیداری نہیں ہوتی وہ سرمایہ بنانے کے قابل نہیں ہو سکتی بلکہ نفسانی فضائل (یعنی اخلاق و اعمال حسنہ) کو اپنی دینی و دنیوی تکمیل کا سرمایہ بنائے رکھو کیونکہ وہ فضائل نفسانیہ اندرون ذات اور غیر زائل و پائیدار ہیں) انجالیسیوں نصیحت یہ ہے کہ گرفتار ان مصیبت کی ہر طرح ہمدردی اور مدد کرو۔ (اور مصیبت سے اون کو چھڑاؤ) مگر جو شخص گرفتار فضائل قبیحہ ہو اس کی مدد اور ہمدردی نہ کرو اس لئے کہ پہلی قسم کی گرفتاری اختیاری نہیں ہے بلکہ اضطراری اور آسمانی ہے بخلاف اس کے یہ دوسری قسم کی گرفتاری بالکل اختیاری ہے یعنی جس امر رکنا اور باز رہنا بالکل اختیار میں ہے تو محض اپنی ہوائے نفسانی سے اپنے اس اختیار کو بطل کر کے اپنے ارادہ سے گرفتار اخلاق قبیحہ ہو جانا بہت ہی ناقابلیت اور کم فطرت کی علامت ہے لہذا ایسے شخص نے خود اپنے کو ناقابل ہمدردی بنا رکھا ہے اور گویا اپنے مخربہ اور مغیرہ حال کی وجہ سے خود بخود اعانت و ہمدردی کا مانع ہو رہے ہیں یہ کہ انھوں نے اپنے اختیار کا استعمال امر ناقابل استعمال میں کیا ہے جس سے اسکی نفسی طاقت رذالت سے تبدیل ہو گئی ہے۔ گویا اپنی عمر نفیس کے مصرف نفیس کو انھوں نے ان خود خمیس بنا کر خاست کو نفاس پر ترجیح دی لہذا وہ اعانت نفیس کے قابل نہ رہا۔

چالیسیوں نصیحت یہ ہے کہ ہمیشہ عدل اور نیکیوں کے پابند رہو۔

باب (۷۵)

نصائح افلاطون کے آغاز و ختم پنجم ہیں

افلاطون نے اپنی ان تمام مذکورہ نصائح کو خدا شناسی کی نصیحت سے شروع کیا اور عدل اور نیکیوں کی دوامی پابندی کی نصیحت پر ان نصائح کو ختم کیا ہے گو یا خدا شناسی کو خود ہی فلسفہ کا اصل اصول ہے فاتحہ نصائح بنایا اور عدل و اعمال صالحہ کی پابندی کو جو اوس اصول کی فرع خاص ہے خاتمہ نصائح گردانا نامعلوم ہو کہ پہلی نصیحت بلکہ اصلاح انسانی کی بنیاد (یعنی پایہ) و عماد (یعنی ستون) اور وہی اس کی روح فیاض و نفس بحال ہی لہذا و ضعا بھی وہ مقدم ہوئی جب اصلاح انسانی کی اس فطرتی بنیاد و عماد کا اور اس کی روح فیاض اور نفس افعال کا کچھ بھی استحکام و استقرار ہو جاتا ہے تو اس اصلاح کی بنا یعنی ہمارت جو تمام اعمال حسنہ اور اخلاق فاضلہ سے مراد ہے) نہایت مضبوطی اور خوشنمائی کے ساتھ اس بنیاد و عماد پر مرتب و قائم ہونے لگتی ہے اور اسی روح و نفس کی فعالیت و فیاضی سے اس میں بہت کچھ وسعت ہوتی ہے یہاں تک کہ یہ (روح و نفس) اور اس (صلاح انسانی) کی بنا) کو عدل اور صلح اور خیر سائی کی پابندی (جو اوس بنیاد کے دائرہ کمال و بقا کے مرکز ہیں) عطا فرماتی ہے جس سے اوس کی یہ دنیوی حیات طیبہ (یا کثیرہ زندگی) ہو جاتی ہے اور دنیا ہی میں اس کی یہ حیات اخروی حیات سے مشابہت پیدا کر کے یہیں (دنیا میں) اوس (اخروی حیات) کے ساتھ ملتی اور

اوس کی ہم رنگ بنجاتی ہے۔
ہرگز نیر و انکھ و لٹ نہ زندہ شد عشق بخت است بر جبریدہ عالم دوام
گویا عمل صالح اور عدل خدا شناسی کا بہت بڑا دیوی نتیجہ ہے۔ اسی
بنیاد پر حکیم کی نصیحتیں اوس پر ختم ہوئیں ہیں تا معلوم ہو کہ اسی عدل و عمل
پر انسان کی تکمیل اور اس کی بقاء ہے۔

باب (۷۶)

اعلیٰ حضرت دعا کرنے اور گاہ اعلیٰ سے اپنی قلبی و تنگی کے اظہار

اور اس سب بیان کی غایت ہماری یہ دعا ہے کہ ہمارے حضرت اعلیٰ
اور شہزادہ اعلیٰ کے حکومت و شوکت کو خدائے جل و علا عدل و انصاف اور
اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ کے ساتھ ہمیشہ عالی (یعنی بلند) رکھے اور اپنے
کلمۃ اللہ صلی علیہ وسلم کے جوار اعلیٰ سے اوس کو شرف فرمائے اور مخالفان
حضرت کے کلمہ مخالفت و زوال کو ہمیشہ آفل (یعنی پست) رکھے۔ و جعل
کلمۃ الذین کفروا السفلی۔ کے ساتھ اوس کو آفل السافلین کے قعر سے الابلو
میں پہنچائے اور چونکہ سلطنت کی خدمت و حمایت بہت بڑا اسلامی فریضہ ہے
اور میرے آبا و اجداد اور میرے اسلاف کرام (جو سادات عظام سے گزرتے ہیں
اس فریضہ) کے پابند گزرتے ہیں۔ لہذا میرے مادہ تکوین میں (ازراہ

ترجمہ۔ اور خدائی کلمہ ایمان اسلام ہی سبک بلند ہے۔ (۲) اور کیا کافروں کے کلمہ کفر کو سبک پہنچا

حضرت کے لئے دعا اور بارگاہ اعلیٰ سے اپنی قلبی و تنگی کا اظہار

سیادت نبی) یہ اسلامی فریضہ سلسل چلا آرہا ہے اور پھر میری پرورش
اور میری نشوونما بھی اسی مادہ نبیہ کی موافق ہوئی لہذا دعا گو کے ہر آغاز
وانجام اور اس کی ہر ابتدا و انتہا میں یہی فریضہ اس کے پیش نظر رہا ہے۔
یہاں تک کہ میرے ہر رگ و ریشہ میں اس فریضہ کی پیوستگی ہو گئی ہے
بلکہ وہ مثل خون میرے تمام جسم میں دوڑ گیا ہے لہذا وہی میری بہار خزاں
کا سرچشمہ ہے یعنی اگر میں نے اپنی ہر شرت و برخواست اور اپنی ہر حرکت و
سکون میں اس خدمت و حمایت کو پیش نظر رکھا تو وہی میری بہار ہے اور
اگر میں نے اس کو طرفہ العین میں فراموش کیا تو وہی میری خزاں ہجرت
اور صفت مجھ ہی پر منحصر نہیں ہے بلکہ جس کسی نے اس فریضہ کی حقیقت معلوم
کی ہے اور اس کے طول و عرض اور بلندی و پستی کی سیر کی ہے اور اس کا بی
یہی حال ہو گا اور جو کوئی اس فریضہ سے غافل و جاہل یا اس سے مخالفت
و بنادست کی جانب مائل ہے تو اس کا تقسم خدائے عادل ہے بناؤ علیہ عاؤ
اس خدمت و حمایت کو فریضہ اسلامیہ جان کر گو لو اَقْوَامًا یُنِیْلُ لَہٗ شَہَادًا
بِالْقِسْطِ کے فرمان واجب الاذعان کی تعمیل و اشغال میں غرق و استغلاال کے
ساتھ سلطنت علیہ کی خدمت و حمایت پر قائم اور ثابت قدم ہے اور اس
ثابت قدمی کے ہمیشہ بحال و قائم رہنے کے لئے بارگاہ الہی میں لہجہ و اصلاح
یہ التَّوَّابُ اَفْرِغْ عَلَیْنَا صَبْرًا وَاسْتَقْلَالًا قَبْلِ عَمَلٍ کَثِیْرٍ

لے نہایت استقلال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کے لئے قائم ہو جاؤ ورنہ حالیکہ عدل و راستی کے ساتھ عمل کر رہے ہو
والے بندہ ہو لے اپنے پروردگار صلی علیہ وسلم کو لانا..... سلطان و عظمت آصف جاہ مداح و اب میر عثمان علی
بہار کی اطاعت کے لئے اپنے پاس سے ہر برائیات و استغلاال کا لٹاؤ و فیضان فرما اور ہر قدم ان کی حمایت و
نصرت پر جاؤ کہ اور ان کی بادشاہی کے برپاؤ و احکامات و نعمتوں کے منکروں اور ناشکروں پر جو کچھ غلبہ دے۔

لَا طَاعَةَ مَوْلَانَا السُّلْطَانِ وَتَبَتْ أَوْدَانُنَا عَلَى حِمَايَتِهِ وَالْإِنْقِصَارُ
لَهُ وَالْإِنصَارُ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ لِنُعَايَةِ السُّلْطَانِيَّةِ وَالْجَاهِدِ
لَا لَابُدَّ

باب (۷۷)

عقیدہ تہذیبِ خاتمہ کی تہذیب میں معنی تہذیب الملوک

اور چونکہ دعا گو اس فریضہ (خدمت و حمایت سلطنت) کی نسبت (اوس
پیوستگی کی وجہ سے) بہت کچھ اہتمام ہے اور رہا ہے۔ اور اسی (اہتمام کی
وجہ سے اس (فریضہ خدمت و حمایت) کی بجائے اور ہی کو صرف اوس کی
ظاہری صورتوں میں منحصر نہیں رکھا ہے۔ بلکہ خدمت و حمایت کے تمام تقاضا
و خواہش پر اوس کی اہتمامی نظر محیط ہے کیونکہ وہ حصر اوس کی اوس پیوستگی اور
اوس کے اس اہتمام کے خلاف اور یہ احاطہ ان دونوں کے مناسب و ثانی
ہے لہذا اس کتاب فیضِ انتساب کے خاتمہ پر بھی اوس اہتمام کو ملحوظ
رکھ کر اوس کا خاتمہ تہذیب تہذیب الملوک (مولفہ حضرت امام غزالی قدس سرہ
کی عبارت پر ہدایت اور نشر پر اثر اور مولانا جامی قدس سرہ الہامی
کے کلام فیضِ نظام اور نظم پر عظیم کرتا ہے تا اودن کی برکت اس کتاب مبارک
میں نافذ و جاری ہو اور وہ (کتاب) اس برکت سے اولاً نصیح سلطنت اور
ثانیاً ہدایت رعیت میں موثر و بلیغ ہو کتاب تہذیب الملوک کی عبارت
اور مولانا جامی کا کلام (جو اودن کی کتاب سحۃ الابرار سے منقول ہے)

عقیدہ تہذیبِ خاتمہ کی تہذیب

انتظام سلطنت کے لئے ایک بڑے جامع و حامی قانون اور ایک کافی دینی دستور العمل کے قائم مقام ہے حضرت امام غزالی قدس سرہ العالی نے محمد و نعت کے بعد اپنی کتاب تبرک الملوک کا آغاز یوں فرمایا ہے کہ ہاں اے بادشاہ اسلام کہ خداوند غرور جل را بر تو نعمتہاے بار بارست و شکر آں بر تو واجب است ہر کہ شکر خداوند غرور جل را شکر نعمت اور از والکم و تشویر و خجالت و تقصیر در روز قیامت ہائید و ہر نعمت کہ مرگ تمام شود آن نعمت پیش خردمندان قدر سے ندارد و قدر نعمتے را بود کہ باقی و جاودانہ بود و آن نعمت ایمان است کہ تخم سعادت جادو نیست و ایند و سچانہ و تعالیٰ بادشاہ را این نعمت دادہ است و تخم ایمان در آن سینہ پاک و دل عزیز نہادہ و پروردن آں تخم بتو باز گذشتہ است و گفتہ است کہ ایں تخم را باب طاعت بہ پروردناچوں درختے شود کہ بیخ آں بقعر زمین رسد و شاخ آں میاں آسمان چنانکہ فرمودہ است۔

اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ شِلَالًا مِّنْ سُلٰلٰتِہٖ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ شِلٰلًا مِّنْ سُلٰلٰتِہٖ
کَلِمَۃً طَیْبَۃً لِّشَیْخَرٍۭہٗ اٰیْمَۃً اُسْوَۃً لِّدَوۡسٍۭہٗ اَسْمٰیہٗ اِسْوَۃً لِّدَوۡسٍۭہٗ اَسْمٰیہٗ اِسْوَۃً لِّدَوۡسٍۭہٗ
اَصْلُہَا ثَابِتٌ وَفَرْعُہَا فِی السَّمٰوٰتِ مَضْبُوۡطٌ اَدْرِیۡیَ اَوَّلَیۡہِیۡ وَاٰخِرَیۡہِیۡ اَوَّلَیۡہِیۡ وَاٰخِرَیۡہِیۡ اَوَّلَیۡہِیۡ وَاٰخِرَیۡہِیۡ

نعت ایمان کی قدر اور اس کی بڑی قدر

لہٰ جو کہ خدا نے تعالیٰ کی غیر تنہا ہی سنتوں میں سے انسان کی تمام اصناف کے لئے یہ نعت ایمان سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں ہو سکتی اور بادشاہ کے حق میں (اون کے مروجہ عام ہونے کی وجہ سے) تو یہ نعت ایمان اور دین سے بھی زیادہ اہم اور ضروری ہے لہٰذا امام نے اسی ضرورت و اہمیت کے لحاظ سے اپنی کتاب سے خطاب کا آغاز اسی نعمت ایمان سے فرمایا۔ اور بادشاہ کو مخاطب کر کے سب سے پہلے اون کے حق میں یہ نعمت بتائی اور اس عبارت میں کہ تخم ایمان در آن سینہ پاک و دل عزیز نہادہ (طاہر فرمایا کہ خدا نے ایمان کی تفصیل و وسعت کے اصل و اجمال کو جس کی تعبیر لفظ تخم سے کی ہے) بادشاہ کے سینہ پاک و دل عزیز میں رکھ کر بادشاہ کو حکم دیا کہ طاعت اچھی ہے

و درخت ایمان چون تنج و شاخ آن تمام نشده باشد بود که باد مرگ در آید و درش
باز پس و بیفتند و العیاذ بالله بے ایمان پیش خداوند تعالی شود

باب (۷۸)

اوش شاہی عباد و عمل میں جس سے درخت ایمان کی پرورش ہوتی ہے
و بدان لے بادشاہ کہ ایں درخت را دہ پنج است و دہ شاخ و پنج آن
اعتقاد دل است و شاخ آن کردارائے تن و این ماعی چوں قبول و اقبالے از

دقیقہ حاشیہ اس اہل و اہمال کو بسیط و وسیع کریں۔ اور اس اہل و اہمال کو (جو مثل تخم بوسیدہ مخفی ہے
و مثل درخت اور مثل اوس کی شاخوں کے اندرون زمین کی (حقاً سے) بسط و وسعت کے ظہور کی جانب
لائیں اور یہاں تک اوس کے استحکام اور اوس کی وسعت و درخت میں کوشش و اہتمام فرمائیں کہ
جس سے اوس درخت ایمان کی جڑ قدر زمین میں اور اوس کی شاخیں آسمان پر پھیل جائیں اور تمام
رہایا اوس درخت مبارک کے عالمگیر سایہ اور اوس کے پھل اور پھول وغیرہ سے محفوظ و بہرہ ور رہیں گویا
بادشاہ کا یہ ایمانی درخت دنیا میں اپنی وسعت سے ہر ایک فریضہ کی طرح محفوظ و بہرہ ور
رکھے جس طرح حقیرے ایں درخت طوبی اپنی وسعت بے نہایت سے اہل بہشت کی ہر فرقہ کو محفوظ و
مسرور رکھے گا۔ اس تقریر سے ایمان شاہی کی عام نفع دہانی کا اور تمام اشخاص و ایمان کے احسان
کے ایمان میں ایمان شاہی کی اہمیت و ضرورت کا پتہ چل جاتا ہے۔

ملاحظہ فرمائے علینے نماز پنجگانہ کے علاوہ یہ (یعنی مصروفیت جمعہ) ایک ہفتہ داری خاص عمل کی
ہدایت ہے کہ جس (خاص عمل) سے درخت ایمان کی پرورش میں بہت بڑی تائید ملتی ہے اس لئے
فراموشی کے علاوہ نوافل از روئے حدیث قدسی ہے بار الہی کے سبب تقرب ہوتے ہیں اور بعد فراموشی
پنجگانہ بادشاہ کا بہت بڑا فریضہ انتظام ملک کی مصروفیت ہے لہذا اولاً کو جو جزو جمعہ کے اور
دنوں میں اس فریضہ شاہی سے فرصت نہیں ملتی اس بنا پر ہر روز جمعہ اولیٰ کو نوافل میں مشغول ہونے
کی ہدایت فرمائی تا وہ اولیٰ کے حق میں باندہ اللہ دربار الہی کے تقرب کا نوی سبب اور درخت ایمان

درخت ایمان کی پرورش اور ایمان کی
تعداد اور ہر ایک کی تخصیص کا آغاز

درخت ایمان کی شاہی پرورش کا خاص زمانہ

از مجلس اعلیٰ یافت اس دیخ و دہ شاخ را تفصیل داد تا ملک اسلام پروردن این مشغول
 شود و این (یعنی پروردن درخت ایوان) بدان است آید کہ از یک ہفتہ یک روز کار
 آخرت کنی و بعد از خوش مشغول شوی و آن روز آدینہ است کہ عید میلانان است آخر
 شب آدینہ - نیت روزہ کن و اگر چہ شبہ بآں یار کنی اولی تر روز آدینہ باشد و بر خیر
 پیش از صبح غسل کن و جامہ پاک در پوش کہ صفت درو بود حلال نمازی بود و
 ابریشم نباشد - بتاتان دق مصری و قصب و توری و بزستان خروینہ و صوف
 رومی و ہر جامہ کہ بدین صفت نبود پسندیدہ حق سبحانہ و تعالیٰ نباشد نماز یاداد و بجماعت
 و تا آفتاب بر آمدن سخن مگوے در روز قبلہ مگردان و تسبیحے در دست گیر و ہزار بار مگوے
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ و چوں آفتاب بر آید کہیے را بگو تا این کتاب

از حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نقل شد کہ امام غزالی فرمایند کہ

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) کی پرورش کا زبردست سالان ہو امام نے اپنی اس ہدایت میں کہ دوایں بدان رشت
 آید کہ از یک ہفتہ یک روز در کار آخرت کنی) اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

لے حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے بادشاہ کو (اصحانہ ارشاد فرمایا ہے کہ وہ ہر جمعہ اپنی کتاب تبرک الملوک
 کو (جو بادشاہ کے لیے امام کا ایک مجموعہ تصنیف ہے) پڑھوا کر نا کریں تا نفس میں اس کا اثر تازہ رہے اور کہ نہ نہ
 ہونے پائے۔ چونکہ دعا گو بھی اس دولت ابد مدت کا جان شاد فطرس ہے لہذا امام کے اتباع سے پیگاہ اعلیٰ میں
 نہایت خلوص و عقیدت مندی کے ساتھ اس کی پچھلے صفحہ عرض ہے کہ کیا خوب ہو گا جو حضرت اعلیٰ بھی اسی طرح
 کتاب موصوفہ کو پڑھوا کر نا کریں اور کم از کم کتاب موصوفہ کے اس انتخاب کو (پڑھوا کر سننے میں) اس اصل کتاب کے
 قائم مقام بنائیں۔ اگرچہ کتاب موصوفہ کو پڑھوا کر اس کی سماعت زمانی مرکز خاطر اقدس ہو تو کتب خانہ اصفیہ
 میں اس کتاب مطالعہ کا ایک فنی نسخہ موجود ہے۔ اس کے علاوہ اس کتاب کے اور متعدد نسخوں کے جہدست کرنے کا
 حکم صادر فرمایا جائے جب متعدد نسخے ہمدست ہو جائیں تو باہم ایک دوسرے کے تھیلے سے اس کتاب مطالعہ کی
 تصحیح کا حکم فرمایا جائے تا وہ کتاب بالکل اپنی اصلیت تالیف پر صحت ہو جائے اس کے بعد ہر جمعہ کو اس کی
 سماعت جاری رہے حضرت اعلیٰ کے ضمیر انداز پر مخفی نہیں ہے کہ بزرگوں کے نامحمانہ کلام پر از تاثیر و برکات
 ہوتے ہیں۔ خدائے تعالیٰ نے قلوب پران کو حکومت اور برکات پران کو قبضہ سے رکھا ہے جب آدمی کو انکے
 اور انکے کلام کے ساتھ خلوص عقیدت ہو تو بآزادانہ انداز ان کا کلام قلوب کو بھیر دیتا ہے اور برکات کی کشش فرماتا ہے
 اور اسباب کو ہیا کر دیتا ہے۔

بر تو خواند علی الدوام تا یاد بماند چوں کتاب برخواند چار رکعت نماز تسبیح بکن بوقت
چاشتگاه کہ این نماز عظیم است خاص روز آدینہ اخر
و دریں روز بسیار صدقہ دہ دایں روزانہ ہفتہ در کار خداوند تعالیٰ باخر رسال ما خداوند تعالیٰ
باقی ہفتہ را در کار تو کند۔

(۷۹)

دخت ایمان کنیخ و شاخ کی تفصیل و تعداد میں

آغاز اصول اعتقاد کنیخ ایمان است۔

بدان اے ملک کہ تو آفریدہ شدہ و ترا آفریدگار سے است کہ آفریدگار ہمہ عالم است
خصل و مہم پائی حق سبحانہ و تعالیٰ بدانکہ ویرا ہیج صورت و پیکر ناہد نیست اخر

یہ کہ چونکہ جمعہ عام تعطیل کا دن ہے اور اس روز تعطیل عام کی وجہ بھی یہی ہے کہ تمام اہل اسلام اس روز
جمعہ سے نماز جمعہ کے تہیہ میں مشغول ہوں بلکہ نماز فجر کو جو جائیں تو پھر نماز جمعہ پڑھکر ہی مسجد سے گھر
کو واپس ہوں اور نماز فجر کے تراویح سے لیکر اے نماز جمعہ تک نوافل روزہ نماز میں مصروف رہیں
لہذا حضرت سلطانینیت، عام مسلمانوں کے اس روز کی مصروفیت میں بارہ حصہ لیں گے گویا
اپنی تمام رعایا سے اہل اسلام کی جانب سے اس روز وہ شہنشاہ حقیقی تعالیٰ شانہ کے دربار میں حاضری
ہو کر ان (سب رعایا) کے لئے خواہانِ جنسیر ہوں گے اور وہ ان سے اپنی اور اپنی تمام رعایا کی کارندگی
لے کر حاجت فرمائیں گے اور دوسرے جہت تک بفرغ خاطر اپنی رعایا کو اس کار سازی شہنشاہی
خوش و خرم رکھیں گے اور پھر دوسرے جمعہ کو حاضر دیار الہی ہوں گے اور مثل سابق ہفتہ آئندہ کی
کار سازی اس دربار اقدس سے حاصل فرمائیں گے اور اسی طرح ہمیشہ اس ایک روز کی حاضری سے
اس دربار اقدس کی دوائی کار سازی کو حاصل فرماتے رہیں گے۔ حضرت امام غزالی کی اس ہدایت مبارک میں کہ آیا
روزانہ ہفتہ در کار خداوند تعالیٰ باخر رسال ما خداوند تعالیٰ باقی ہفتہ را در کار تو کند اسی مضمون کی

طرف اشارہ ہے۔ * * * * *

اعتقاد کے دس اصول جو دخت ایمان کی بنیاد ہیں۔ ہر جمعہ کی شانہ عبادت کا عہدہ ترقی۔

اصل سوم - قدرت و لیت قادر است و توانا انج
 اصل چهارم - علم و لیت انج
 اصل پنجم - خواست و لیت - هر چه در عالم است همه بارادت و خواست و لیت انج
 اصل ششم - بیانی و شنوائی و لیت انج
 اصل هفتم - فرمان و لیت فرمان و لیت بر همه خلق رواں و واجب است انج
 اصل هشتم - افعال و کردار و لیت هر چه در عالم است آفریده و لیت انج
 اصل نهم - آخرت است عالم که آفریده از دو نوع و آفریده جان و کالبد و کالبد
 را منزل گاه جان آدمیان ساخت تا از آخرت ازین عالم برگیزد انج
 اصل دهم - ذکر مطابعت رسول علیه الصلوة والسلام
 حق سبحانه تعالی تقدیر کرده بود که کردار آدمی بعضی بسبب سعادت و بعضی بسبب شقاوت
 گردد و آدمی آن را از خویش نتواند شناخت پس بیل و حجت خویش نشاندگان را بیاورد
 و بفرستد با کسانیکه در ازل بی سعادت ایشان حکم کرده بود و آن پیغمبران بودند پس فرستاد ایشان را
 بنحوق تازه سعادت و شقاوت بر ایشان آشکارا کند تا بحکیم را بر خدا متعالی حجت نماند
 و آخر پیغمبر رسول را علیه الصلوة والسلام بخلق فرستاد و نبوت و سید بر همه کمال رسانید و بدین
 سبب و را خاتم انبیا کرد و یاران و اصحاب و بر بهترین اصحاب پیغمبران گردانید انج
 آغاز شناختن جاهل و غفلت ایمان -

بدان یا ملک که هر چه در دل باشد از دانش و اعتقاد بیخ ایمان است -
 و هر چه هفت ادا باشد از طاعت و عدل و شایان است و چون شایان پشمرده باشد
 دلیل آن بود که بیخ ضعیف بود و بوقت مرگ پا ندارد نباشد و بنفید که در این عنوان ایمان

درخت ایمان که در شایان
 و اصول اعتقاد که از درخت

ولست وکروا بینکم انزلت کہ از ہر چہ حرام است دور باشی و ہر چہ فرضیہ است بجا آری و این دو قسم است۔

یکے میان تسک و حق غر و علی چوں نماز و روزہ و دور بودن از حرام خوردن و حرام کردن و دیگر میان تو و خلق است و این عدل است میان رحمت و دست باز داشتن از ظلم انج و بدانکہ انجہ میان تو و حق سبحانہ و تعالیٰ است عفو بدان نزدیکتر باشد و انجہ مبطلہ بندگان سبحانہ تعالیٰ باز گردد و تعلق بدیشان دارد و قیامت ہیچ حال فرو نگذارند و این خطریست عظیم و ازین خطر نہایت ہیچ سلطانے الا آنکہ عدل کنند۔

باب (۸۰)

اصول عدل کے بیان میں

و چون چنین است ہم تر آنست کہ اصل عدل پیدا کنیم تا بدانند کہ در قیامت عدل و انصاف ازو کے چوں در خواہم۔

و اصول عدل و انصاف بر رعیت وہ است

اصل اول آن است کہ قدر حق ولایت بدانند و خطر آں نیز بدانند انج

عدل کے اصول

اس ارشاد میں امام نے بادشاہ کے فریقہ خاص یعنی عدل کا اور بادشاہ کے لیے اس فریقہ کے اہم باشندہ ہوئے کا بیان فرمایا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے روزانہ فرایض ادا کرنے کے بعد حضرت سلطان کے لیے اس فریقہ خاص سے بڑھ کر کوئی فریقہ نہیں ہے اور چونکہ یہی صحیح ایمان یعنی اصول ایمانیہ میں تخصیص و ترجیح نہیں ہو سکتی بلکہ وہ اصول ایمانیہ سب کے حق میں یکساں ہیں لہذا اس صحیح ایمان کو امام نے بلا خصوصیت بیان فرمایا اور شاخ ایمان یعنی اعمال ایمانیہ میں تخصیص و ترجیح ہے یعنی عام ایمانی اعمال کے علاوہ بادشاہ اسلام کے لیے ایک خاص ایمانی عمل ہے اور وہ عدل ہے جس کا تعلق خاص بادشاہ سے ہے لہذا امام نے عام اعمال ایمانیہ میں سے یہاں بادشاہ اسلام کے خاص اس ایمانی عمل (یعنی عدل کو) خصوصیت اور تقداد کے ساتھ

حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے اس آل اول کو طوالت کے ساتھ ذکر فرمایا ہے مگر دعا گو نے اسی پر اکتفا کیا۔

اصل دوم آنست کہ ہمیشہ تشنه باشد بیدار علماء دیندار و حریص بود بر شنیدن بندگان و خدا کنند از دیدار علماء حریص بر دنیا کہ سے را زبایاں دارواں
 شقیق بلخی رح پیش مارون الرشید رفت مارون الرشید گفت توئی شقیق زاهد گفت شقیق
 منم و لے زاهد نے گفت مرا ندوہ گفت خدایتعالی ترا بجائے صدیق نشانده است از تو
 صدق در خواہ چنانکہ ازوے و بجائے فاروق نشانده است از تو فرق در خواہ میان حق و
 باطل چنانکہ ازوے۔ و بجائے ذوی النورین نشانده است۔ از تو شرم و کرم در خواہ چنانکہ ازوے
 و بجائے علی نشانده است از تو علم و عدل در خواہ چنانکہ ازوے ان

اس دوسرے آل کو بھی امام نے کچھ تھوڑی سی طوالت کے ساتھ ذکر فرمایا ہے
 اصل سوم آنکہ ملک بدران قناعت نختہ کہ خود ظلم روا نہارد و لیکن غلامان و چاکران فرمایا
 و گماشتگان خود را زجر کند و بیلم ایشاں همانکہ کہ و سے را از عایشہ پرسید چنانکہ از ظلم وے ان
 اصل چہارم غالب بروالی تکبر میباشد و از تکبر خشم غالب شود و ویرایہ انتقام دعوت
 کند و خشم غول عقل است و علاج آں در کتاب غضب از کتاب احیاء در ربع مہلکات
 یاد کردیم لما چوں خشم غالب شد باید کہ جہد کند تا در ہمہ کار با میل بجانب عفو کند و کرم و
 بردباری پیشہ گیرد تا شاید انبیا و اولیا بود و مانند دوکان نباشد اس چوتھے بیان کو بھی
 امام نے تھوڑی سی طوالت دی ہے۔

اصل پنجم آنکہ در ہر واقعہ کہ پیش آید تقدیر کند کہوے رعیت و دیگرے والی است

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) ذکر فرمایا جو تمام بادشاہان اسلام کے لیے ایک عمدہ اصولی دستور العمل ہے۔

بہر حال خود را نہ پسندیدہ گیرے رواندارو اگر رواندارو غش و چانت کردہ باشد دروالات
باجدادند ولایت و خداوند ولایت حق سبحانہ و تعالیٰ است

صل ششم: آنکہ استغفار و طلب بار بابت حاجات بزرگ گاہ حقیر تر باشد و ازاں خطر خدرا کند
و مسلماناں اگر حاجت بگوید عبادت از نوافل مشغول نشود کہ حاجات مسلماناں گذاردن
از ہمہ نوافل فاضلتر است انھ

صل ہفتم: آنکہ خوشی را عبادت بخند کہ شہوات مشغول شود بد آنکہ جائزہ نیکوتر پوشد و طعام
خوشتر خورد بیکہ در ہمہ چیز قناعت کند کہ بے قناعت عدل ممکن نشود انھ

صل ہشتم: آنکہ عمل کند برفق ہامرداں تا بااے در روز قیامت رقی کنند انھ
صل نہم: آنکہ جد و جہد کند تا ہمہ رعیت بے خوش شود و ہاموافقت شرع بدیاں
زندگانی کند انھ

صل دہم: آنکہ رضا بکسی طلب نکند برخلاف شرع انھ
باب (۸)

ان دو چشموں کے بیان میں جن سے درخت ایمان کی آب سمانی ہوتی ہے

پیدا کردن دو چشمہ کہ آنخو شجرہ ایمان است
چون بیجا ہوا شاخاے ایمان معلوم شد بد آنکہ اینجا دو چشمہ و انش است کہ اس درخت آب

امام نے اپنی کتاب طبایع جو ترتیب لمحوہ رکھی ہے وہ نہایت عاقلانہ اور حکیمانہ ترتیب ہے۔ تحفہ ایمان
اس کتاب کے فروع خاص (یعنی باطن شاہی) سے اجزایع عام کی تقویت بخش ہے اس ترتیب کو شروع فرمایا
اور تحفہ کے بعد بیچ لینے جڑ کے ٹھوکرا اور اس کے بعد درخت اور اس کی شاخوں کے ٹھوکرا درج ہے لہذا اس ترتیب
تحفہ ایمان اور اس تحفہ کے فروع خاص کے بعد بیچ ایمان کا اور پھر اس کے بعد درخت ایمان کی شاخوں کا ذکر فرمایا

ان دو چشموں کے بیان میں جن سے درخت ایمان کی آب سمانی ہوتی ہے۔

چشمہ اول
چشمہ دوم

چشمہ اول شناخت دنیا است کہ ہے غرور و جیت و آدمی بد نیارے جیت اور اگر پھر فریاد
 لے بادشاہ بد آنکہ دنیا منزل گاہ است نہ قرار گاہ اس بیان کو امام نے بہت طوالت
 دی ہے لہذا دعا گو نے بنظر اختصار اس پر ہی اکتفا کی چشمہ دوم درشناخت نفس آخری
 بد آنکہ آدمیاں دو گروہ اندہ کہ ہے دنیا طلبانہ و آرنفس باز پس نیندیشند و کہ ہے کہ حاصل
 باشند ہمیشہ نفس باز پس پیش چشم دارند آپس خواہند بود و ایمان بہ سلامت چون غلام بدو و
 چیز با ایشان بگو و خواہند اندام اس بیان کو بھی امام نے مثل بیان اول بہت طوالت دی
 و ہر کہ دنیا را چنانکہ گفتیم کہ از منزل گاہ است نہ قرار گاہ بہاں طور بدانت و نفس باز پس بہ
 دل ہونہ تازہ داشت کار دنیا پرے آسان شدہ و رخت لیاں را بنج قوی کرو و شاہان از روے
 خدا ہر شدہ کنیز و ایمان بہ سلامت بود بہ نزد حق بجانہ و تعالیٰ اشارت شدہ خداوند جل و علا
 ملک اسلام را چشمہ اول دنیا و آخرت را چنانکہ بہت بداند و بنید و بنج در کار آخرت بہر خلق
 را نیکو دارد و بہزاران نیر از خلق رعیت ہے اند اگر با ایشان عدل کند ہمیشہ ہے باشند روز
 قیامت را امن باشند از عذاب و عقوبت و اگر با ایشان ظلم کند ہمہ ختم ہے باشند و کہے کہ چنانکہ
 خصم باشند کار ہے عظیم یا خطر بود۔

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) اسی طرح خاص کی متابعت کو ملحوظ رکھ کر بیان غمت ایمان کی شافوں میں اس وقت کہ امام
 شافوں کے علاوہ اس کی مخصوص شافیں (یعنی اصول عدل) لکھیں جو کہ خدا نے تعالیٰ نے ان تمام شافوں کی سرسری لکھ
 معین فرمایا ہے اب یہ تو رخت کا ظاہری آغاز اور ظاہری ملکہ ہے جس کا سلسلہ آکھلے ہے ہوتا ہے لہذا اس کے چشمہ دوم
 اور ظاہر جو کہنے کی وجہ سے اس کا بیان پہلے ہوا ہے وہ چیز جس سے اس رخت کا قیام اور اس کی بقا ہے تو وہ چیز
 مثل روح یعنی ہے لہذا پہلے جو کہ قیام کے لیے اس جہاز سے کہ (ایسا دو چشمہ و آتش است الخ) اس کے قیام و بقا کے
 سامان کا ذکر فرمایا ہے رخت ایمان میں اس کے سامان بقا و ترقی کے قیام ہو چکا اور بادشاہ عالیہ نے رعایا کی ایک
 بے شمار تعداد کو اس رخت کو جمع و رفیع سے تعلق کر لیا اور اس کے سایہ میں ان کو مومن و محفوظ فرمایا گو یا اس مقصد
 کی تکمیل ہو چکی اور آئندہ اس تکمیل مقصد کے بعد جو کچھ ہو گا وہ اس مقصد کا تابع اور اسی کے ساتھ ملحق ہو گا۔

باب (۸۲)

بادشاہوں کے عدل و سیرت میں اور عیایار کی اطاعت لازم ہو کر ہے
میدا کر دن عدل و سیرت بادشاہان

یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ از نبی آدم دو گروہ را برگزید و آں دو گروہ را بر دیگران فضل
نہا و یکے پیغمبران علیہم السلام و دیگر بادشاہان را انبیا مبراں را علیہم السلام بقسمت داد
بر ہند گان خویش تا ایشان را بوسے راہ نمایند و بادشاہان را لعنت کرد تا ایشان را از ان یکدیگر
نگاہ و اند و مصلحت زندگانی نہ خلایق بدیشان حوالہ کرد و ایشان را محلے بزرگ نہا و چنانچہ مردی
السُّلْطَانُ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ - سلطان سایہ ہدایت خدا است عزوجل
بزمین یعنی بزرگتر گماشتہ خدا است، بر خلق خویش پس بیاید دانست کہ اور آں بادشاہی قرار تر و
و ازین طاعت ایشان بیاید و اشتن ایشان را دوست بیاید و اشتن و متابع باید و با ایشان
مناعت شاید کہ دو دشمن نبی باید داشت کہ خداے تعالیٰ گفت أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
وَادُّوا إِلَى الْأَمْرِ تفسیر اس آیت آنست کہ مطیع باشد خداے را و انبیاء را و امیران خویش را
پس ہر کرا خداے تعالیٰ دین آدہ باشد بادشاہان را و دستار و مطیع باشد۔

ام غزالی کہ اس تقریب سے دین کا آغاز بد کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سے ہو کر بادشاہان را دستار و مطیع باشد پختہ ہوا ہے
بادشاہوں کی غایت عظمت اور اس کے لزوم اطاعت کا جو اظہار ہوتا ہے وہ پوشیدہ نہیں ہے اس سے ظاہر کر
کیا ہوگا کہ نبی آدم کی تقسیم و تفریق میں ان کو حضرت انبیا علیہم السلام کے پہلو میں جگہ ملی ہے اور نبی آدم کی منجبت
گروہ کی دوسری قسم ہی تھیں جس کے ساتھ تیسری قسم نہیں ہے گویا انبیا علیہم السلام کے بعد نبی آدم کا اصل و طاعت
اور ان کا منفر و لب لباب بادشاہوں کی ہی قسم ہے ان کی اسی عظمت کی وجہ سے امام نے اپنے اس قول میں کہ پس
ہر کرا خداے تعالیٰ دین آدہ یا شد بادشاہان را دستار و مطیع باشد دینی حضرت کو بادشاہوں کی اطاعت کا
میدا و تھیرا ہے اس خبر دین خالص اطاعت شاہی کا داعی تھیرا ہے۔

بادشاہوں کی عدل و سیرت کا بیان

ویدانکہ بادشاہی خدا تعالیٰ میدہد و آن را بدہ کہ خواہد
 قوله قل اللہم مالک الملک توئی الملک من تشاء وتزع الملک من تشاء و
 من تشاء وتبدل من تشاء گفت بگو خداے تعالیٰ بادشاہ بادشاہان است بادشاہی
 اور ادہ کہ خود خواہد کیے را غزیز کند بفضل و بکے را دلیل کند بجل۔

(۸۳)

بادشاہ کی صفت میں اور ان سے دنیا کی آبادی

وسطان حقیقت آنت کہ عدل کند میان بندگان سے و جور و فساد نکند و
 سلطان جابر ثوم است بقا بنوش زیرہ کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام گفت الملک یتقی
 مع الکفر ولا یبقی مع الظلم و در تارنجا چین است کہ نزدیک چہار ہزار سال اس
 عالم معاش استند و مملکت در خاندان ایشاں بود و ہذاں مانند کہ در میان رعیت عدل کرد
 و در شیش خویش جور و ستم روا نہ استند و جہاں یدا و عدل آبادان کردند انہ

حضرت امام غزالی نے آیت کریمہ قل اللہم سے لیکر چنانکہ وقت ضحاک و افرابیاب و مانند ایشاں تک
 جو مضمون لکھا ہے اس سے ان کو یہی منظور ہے کہ بادشاہ کو سلطنت کے سنبھالنے کا راستہ بتائیں اور
 اس کے زوال و بقا اور ترقی و تنزل کے سبب کا ایک جامع اور اصولی اشارہ فرمائیں اور اس کے
 فروعات و خیریات کو فراست شاہی پر محول کر دیں اس دعا گوئے مخلص کو بھی اپنے بادشاہ اسلام سے
 بنہایت تناسیہ عرض ہے کہ اس مقام کو بغور ملاحظہ فرمائیں جیسا امام غزالی نے نصیحت خالصہ ہے
 اپنے بادشاہ کے حقوق ادا فرمائے تھے اسی طرح یہ دعا گوئے مخلص بھی بغیر مخلصانہ عرض کیے رہ نہیں
 کیونکہ اولاً بوجہ اتحاد اسلامی اس پر حضرت اعلیٰ کا حق عام ہے اور ثانیاً یہ حق تعالیٰ کی حرمت اور
 ثالثاً عموم رعیت میں اس کی خصوصیت و امتیاز اور رابعاً حضرت اعلیٰ کے حقوق نعمت غرض ان تینوں
 وجوہ سے اس پر حضرت اعلیٰ کے حقوق خالص بلکہ خاص الخاص قائم و لازم ہیں جن کی وجہ سے کبھی
 وہ مخلصانہ معروضات سے باز نہیں رہ سکتا۔

سلطنت کے زوال و بقا اور ترقی و تنزل کا اشارہ

پس سببیدانت کہ آبادانی و ویرانی جہاں از بادشاہان است اگر بادشاہ عادل ہو جہاں آبادان شود و محبت امن باشد چنانکہ بوقت آفریدن وادیش و بہرام گور و کسری و آس ملک کہانند ایشان بودند و چون بادشاہ گمکار ہو جہاں ویران شود چنانکہ بوقت نوحی و افراسیاب و مانند ایشان بدانکہ یادگار و مہم نیست ہر چہ کہ اورا بدل نیست گشتند پس واجب است بر مردم کہ تنہا کی کارند و از بدنی و عیوب و شہادت و در باشند خاصہ ملک کہ از عجب ایشان نام نیک بماند و بہیدی یاد کنند

اما خداوند بجاہ و تعالیٰ پیغمبر فرستاد تا بہ برکت او دار کفر دار اسلام گشت و اورا بہ نیکوترین رُک بیرون آورد و جہاں را بجل و داد آبادان کرد و ملک آن زمان نوشیروان بود و نوشیروان و آن ملک کہ پیش از سبے بودند بجل و داد و سیاست آراتہ بودند

و آنہم بہ برکت رسول مہربود صلی اللہ علیہ وسلم کہ بر وزیر کارافزادان و نوشیروان جہاں را آبادان داشت چنانکہ بحکایت آمدہ است کہ نوشیروان در ایام بادشاہ خوشن را بیمار ساخت و امینان را بفرمود تا اگر مملکت او برآمدند و از ویرانہا خستہ کہنہ طلب کردند تا بیماری او را علاج کنند امینان ہمہ مملکت ویران گشتند و باز آمدند کہ در ہمہ مملکت جائے نیافتیم کہ ویران باشد و نہ خشت کہنہ نوشیروان دعا کرد و شکر گزار و گفت کہ من آن را آزمایش میکردم تا بدانم کہ در مملکت من جائے ویران است اکنون کہ خشت بادشاہی من تمام شد

جب حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود پا جو دکایہ اثر ہو کہ محض نوشیروان کے زمانے میں آپ کے تولد ہونے کی برکت سے نوشیروان کو امانت عدل نصیب ہو اور حالانکہ وہ ملان نہ تھا بلکہ عجمی الملک رہا تھا تو آپ کے بادشاہان امت کے حق میں آپ کا وجود فیض آمود (جو خاص انجی ہدایت و ارشاد کے لیے ہے) کس قدر فیض بخش ہو گا بادشاہان اسلام کو اس پر فخر کرنا چاہیے اور عدل کو اپنا مخصوص دشتہ صحتان کر اس میں ساقبت (یعنی عدل) میں سب سے بڑے ہوئے کی کوشش کرنی چاہیے

باب (۸۴)

ظلم کے اقام اور شاہوں کے فیضی اہتمام کی ضرورتیں اور رعایا کی سیرت
سیرت بادشاہی کی تالیف ہوئے ہیں

و رعیت بادشاہ جابر اور دست ندارند ہمیشہ بروئے دعا سے بد کنند تا خداوند
ایشان را بر غروری و دزد و دہاک شوند و بدانکہ تم برو گو نہ است۔ یکے ستم سلطان
بر رعیت یا ستم قوی بر ضعیف یا ستم توانگر بر درویش و ستم دیگر آن است کہ بر تن خویش
کئی و آل شومی مصیبت است۔ تو بر تن خویش ستم و مصیبت کن تا خداوند تعالیٰ
از تو ستم باز دارد انچه و نیکوترین چیزے کہ بادشاہان را بیاید دین درست است کہ
بادشاہی بآدین چون برادر است و چنان باید کہ باتیار بود در کار دین و با جہد بود در
گذاردن فرایض بوقت خویش و از ہوا و بدعت دور بود انچه

و اگر بشنود کہ اندر ولایت او کسے متہم است اندر دین طلب دارد و بفریاد آید
کند و اگر نہ عقوبت کند یا از ولایت بیرون کند تا مملکت پاکیزہ کرہ باشد از اہل
ہوا و بدعت و اسلام غریب کرہ باشد انچه

بدانکہ عفت ملک از کجی و کاری ملک است و ملک باید کہ پارسائی و عفت رعیت از
انک و بیمار نظر کند و بہ بد کردن ایشان ہمتان نہ باشد انچه

محمد بن علی بن الفضل گفت کہ از محمد بن جریر الطبری شنیدم کہ گفت من ندانم

کا خلق با کار سلطان پیوستہ است تا دیدم پرورگار ولید بن عبد الملک کہ ہمت مردان
 باغ و سرے و ایوان بود و بوقت سلیمان بن عبد الملک ہمت مردان خوش
 خورون و پوشیدن بود یکدیگر را گفتند تو چہ خوردی و چہ دوختی و بوقت عمر بن عبد
 ہمت مردان ہمہ عبادت کردن بود و قرآن خواندن و صدقہ دادن کار ما سے غیر کردن
 مابدانی کہ در ہر روز کسے مردان آن کنند کہ سلطان ایساں کند کہ

باب ۸۵

خلیفہ عمر بن عبد العیزر اور ان کے خزانہ دار سرکاری کی حیرت انگیز سیرت
 ویدار مغزی میں اور کمال عدل کے بیکان میں
 اما سلاطین اسلام پس می شنوی و سیرت ایساں می خوانی از کتاب ما سے
 و نیکو سیرتے ایساں چنانکہ تا قیامت بزبان خلق میرود از داد امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ
 اندر عدل و یاست اخ و با جبار عمر بن عبد العیزر نظر کن کہ کسے را از بنی مردان و بنی
 اسید آن محکمت نیست کہ اورا ہست کہ کسے کس از ایساں را دعا و ثنا کنند مگر اورا کہ عادل بود
 و پاک دین و نیکو سیرت و با حمت اخ حکایت آوردہ اند کہ عمر بن عبد العیزر را خلا سے بود

حضرت عمر بن عبد العیزر کے اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خلفائے اسلام کو اپنی بادشاہی
 سے اپنی شوکت و عزت و تہذیب اور اپنی تادیش و پیرایش منظور تھی بلکہ اس بادشاہی سے انہیں
 مسلمانوں کی اصلاح و فکرائی منظور تھی اور اپنے کو وہ مسلمانوں کا کار گزار سمجھتے تھے اور سرکاری
 خزانہ سے جو کچھ اپنے متعلقین کی کفایت کے موافق وہ لیا کرتے تھے اس کو وہ محض اپنی اس
 کارگزاری کا عوض سمجھ کر لیا کرتے تھے اور اپنے کو وہ اس عوض کا ہرہ کا مستحق سمجھ جانتے تھے کہ
 جب وہ مسلمانوں کی کارگزاری اس کی مدت معینہ تک کر چکے ہوں اور ان کو اپنی اور اپنی اہل و عیال
 کی خود نوش کی ضرورت برسی گوارا نہ تھا کہ وہ خزانہ سے اپنا مشاہرہ پیشگی لے لیں۔ اس پابندی سے
 انہوں نے حکومت کی اور نام نیک چھوڑ گئے

کہ بیت المال داشتے و عمر اسے دختر بود و زعفران بہ نزدیک عمر آئند و گفتند فردا
 ہیست زمان و دختران بحیثیت ما سرزنش خواهند کرد کہ دختران امیر المومنین ایک کم از آنکہ
 چاہیہ پوشید و بگریستند۔ عمر را دل درد کرد و امیر المومنین با علام خازن گفت کہ شاہرہ ایک تاج
 من بجایمہ دختران دہ۔ علام خازن گفت کہ یا امیر المومنین تو شاہرہ کیماہ از مسلمانان استانی
 شخت نگاه کن کہ کیا ہمہ زندگانی دار می یانے عمر فرمود و ماند و گفت پارکے سلسلے نظام نیک
 گفتی۔ پس دختران آگفتند از و فرو خورد کہ یکسج مسلمان بہشت نہ بنید تا آنکہ ز و فرو خورد و لا یحرم
 چوں امیران ہمچنین بودند عواشی ایشان نیز بدین صفت بودند و عدل و تقاضی آبی بود کہ
 در داور می سیال مجبول و محتشم صاحب جاہ معروف فرقہ گذارہ و پیر سر و بیکہ
 چشم نگردانم و ہر گاہ ضعیفے را بر سلطانے دعویٰ بودہ باشد سزاوار آن است کہ از مصدر ملکیت
 خود برخاستہ بحکم حق تعالی عمل نماید و بہ انصاف گرامدہ او را راضی سازد و ستم نکند و بسین
 حق تعالی اعجاز کند اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ و حقیقت ایں یعنی اگر ہستی
 آنکہ اگر کسی راضی بود بر سلطان انصاف از نفس خود بدہد و اگر ملک راضی بود بر دیگرے باشد
 سمحت نماید یا منت نہد بر کسی بدلاں ہمچنین عمال و نقاب خویش را بفراید تا ہم بریں
 مثال باشند۔

باب ۸۶

امیر خراسان کے اجلاس عام میں اور انکی برکت سے اسکے فتح و ظفر اور اسکی
 ترقی حکومت میں اور غرت ملک کے اسباب و ریاست
 شاہی کی ضرورت میں

حکایت ہم از اسماعیل سامانی امیر خراسان حکایت آورده اند کہ ہر وقت کہ بر تخت
و تختان آید سے نہا کی کردن فرمودے و نماز دیگر پرہ برگزینے و حاجب دربان بود
تا ہر کسے را نظر بویہ پیادے و بارے بن گفتے و حاجت سے روا کرے و ہمیں مثال
مثال عالئے کار ہم اندے تا آنگاہ کہ داری پیری بندے آنگاہ بر جلے پیش خود اگر گئے
ورے سوئے آسمان کرے بایچہم و گفتے یارب جہد میں این بود کہ مردم و من تمام کہ این
برکات تم است و تو خداوند از درون این آگاہی کہ مرا ستم ناپسند است یارب مرا بخت آن غوث
و چو شمشیر کشید بود کارش بلند شدہ ہمہ لشکرے ہزار مرد و یوزد و بیشتر بار کاہا ہے جو
بین یوزد و عمریت را صد ہزار مرد و یوزد ہمہ در آن غرق (خداوند تعالیٰ وبرا) یعنی اسماعیل
سامانی امیر خراسان را از برکت داد و عدل بر عمریت طفر داد و خود سی سال مملکت اند

بادشاہان اسلام اور ان کے ارکان کی عظمت عیال کے عرض و معروض بنقش بیا واسطہ شاہان تھے
اور ان کے معاملات و مقدمات ان کے بالمشافطے کر دیا کرتے تھے اور عرض حاجت کے لیے بادشاہ کے
روبرو آنے کی ان کو طاقت اور روک ٹوک نہ تھی اور اس قدر اتہام اور توجہ کے ساتھ رعایا کی داری اور حاجت
روائی کھتے ہوئے بھی ہمیشہ ان کو خوف رہتا تھا کہ بادشاہ اپنی جانب سے کسی پر ظلم واقع ہو

اس واقعہ سے صاف ظاہر ہے کہ مقابل و مخالف پر تعجب ہونے کی اصل صلاح اور اس کا اصلی ساز و سامان اور
عدل ہے جس کے ہوتے ہوئے مخالف (گو وہ کتنے ہی ساز و سامان اور کتنے ہی آلات حربہ کے ساتھ ہو) بھول اٹھ
ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتا اور اگر صلح اور عدل نہ ہو تو جنگ کا تمام ساز و سامان اور اس کے تمام آلات بیکار رہا
اس بنا پر آج کل جس کروفر اور جس ساز و سامان اور جس ظاہری شان و شوکت کی طرف جہت کی نگاہیں لگی ہوئی ہیں
وہ سب ہماری نگاہ میں تیج اور ہمارے قلب میں بے وقعت ہیں اور ہر طرف ہماری نظر انہ نگاہ ہے کہ کس جہت
اسماعیل سامانی کے جیسا سامان پیدا ہو کر ایک کو ہزار کے مقابل کھڑا کر دیتا ہے اور کس تیلون کے بدن کو
انہی آرائش و زیبائش سے رہنہ اور ان کے ہاتھوں کو ان کے ساز و سامان سے بیکار کر کے اپنی بے شمار حاجت کو مثل
لنگر پلوں کے فاختہ ناکہ و جانور کے ایلی شت میں لیکر قید ناہم فی الیم کی ہر نماں میں کس غرق

لے پھر لے لیا ہم نے اس کو اور اس کی قوت کو مثل چند لنگر پلوں کے اپنی شت قدرت میں

لے پھر ان سب کو اپنی شت قدرت میں لے لے کے بعد چھینک دیا ہم نے ان کو (دیر میں)

خاندان سے بود چوں کار کو دکان رسید بر خلق جور کردن و ملک از ایشان برفت انحر
ابو الحسن اموی را می گوید و کتاب فراید و قلما الدینا لا تصفو الشارب ولا یبقی لصا
این دنیا سیر نکند هیچ خوردند را و وفا نکند هیچ جوینده را پس توشه عدل بگیر امر و بر آ
خود کند امر و زبانه فرما انحر

اور نیست و نابود گردیتا ہے اور ان پر فاحر حیاہ میں جنت و عیون و کنوز و مقام گدیر
کن ملک کی حسرت ہماری کر کے ان کی جگہ و اور نشانہا قوماً اخرین کی مبارکہ اور نازہ آبادی کو گن
وقت قائم فرمادیتا ہے فرعون کی نظروں نے جو فی الحقیقت حیوانی نظر ہیں) جبکہ خفیف و ضعیف جانا اور
عبداللہ ابنی اللہ ایل کے مقام میں ان کو اپنا ملک و مقبوض کیا تھا امید کہ سو ہی قوت اس
فرعونی ٹھٹھ کو زیر و بر کر کے و اور نذا القوم الذین کانوا یستضعفون مشارق الارض
و مغاربہا کی زیر دست اور وسیع آبادی اور اس کے قائم مقام کرے گی جب فرعون کی نوادہ
الی عباد اللہ کا فرمان بد توں تک سنا یا جائے اور ان کو مہلت پر مہلت دی جا کر اس پر بھی ان کا
ترد اور ظلم و درندہ ہو اور وہ عرصہ ہم ادھر بیٹھے کے عاصیانہ عمل سے باز نہ آئیں تو اس کا انجام
فاخذہ اللہ نکال الاخرۃ والاولی کے سولے اور کیا ہو گا پھر چون باوجود ہم باید کہ
کے انداز پر اپنی ربائی اور اپنی آبادی اپنے ماتحتوں اجڑتی ہوئی نظر آ رہی ہے آئندہ خدا جائے کہ لا الہ
الحشر کی ناک کدھر ہوگی و قلما یعقلہا الا العالمون۔

۱۔ (کمالا ہم نے ان کو ان کے باغوں اور چمنوں اور خزانوں اور انکی عمدہ عمدہ عمارات و مقامات سے) (اور
لگے (اور پھر ان باغوں اور چمنوں اور خزانوں اور انکی عمدہ عمدہ عمارات سے ان کو نکال کر اور فنا کر کے وہ سب
باغ و چمن اور خزانے اور عمدہ عمدہ مقامات دوسری قوم کو دیے گئے)

۲۔ (نبی اسرائیل کو تو نے اپنا خدمت گار بنایا
۳۔ (اور دیے ہم نے اس قوم کو جو ضعیف سمجھے جاتے تھے زمین کے مشرقی اور مغربی حصے)
۴۔ (نیکوکان خدا سے اپنے ظلم اور جبر دور کر کے اور ان پر سے اپنا بیجا حکم اور بیجا قبضہ اٹھا کر ان کو اس بیجا
حکم اور قبضہ سے آزادی دید و اور میرے حوالے کر دو)

۵۔ (فرمان کو نہ مانا اور پھر فرمان سے پشت پھیر کر اسی نافرمانی میں وہ لگن مارا۔
۶۔ (پھر اس کو خدا نے تمنا کی دنیا و آخرت کی سزا اس کو قرار کر دیا)
۷۔ (و خراب کرتے ہیں اپنے گویے ماتحتوں سے) ۸۔ (تایخ تلمط سے پہلا اخراج اور پہلی جلا وطنی۔
۹۔ (ان کلمات و اشارات کو وہی سمجھیں گے جو عالم ہونگے)

ابن المقفع گوید کہ ملوک ہند را کتب حکمت سی شتر کشیدند۔ سے پس بنمود حکم را تا آن
مختصر کردند پس ہر دانیان را اتفاق افتاد برچہ سخن یکے سخن ملوک است و آن عدل
است و یکے سخن رعیت است و آن طاعت است و یکے سخن تن است و آن ناخوردن
تا بوقت گرنگی و یکے سخن روان است و آن سخن آں است کہ بخوشین نگرند حکمت برچہ
را بر سیدانند کہ غلامانند چیت گفت غلام یک چہار چیز میدانی شود یکے بہ نگاہ داشتن اہل
و باز داشتن دشمن از خوشین و عزیز داشتن دانیان و اہل فضل و عدل الخ

لہ یہ انتخاب اور خلاصہ نہایت عجیب و غریب ہے ایک اونٹ کے بوجہ کی مقدار کا اندازہ کیا جائے
تو اس اندازہ سے قبل اونٹ کا مجموعی بوجہ بہت بھاری بوجہ ہوتا ہے اگر یہ مجموعی بوجہ وزنی اتنا ہوا
ہو تو اس کا مجموعی وزن جدا جائے کتنا ہوا اور اگر یہ مجموعی بوجہ تعدادی اشیاء کا ہو تو اسی طرح اسکی تعداد
بھی جدا جائے لکن ہر حال اس قدر بوجہ کا وزن یا تعداد کوئی معمولی وزن یا معمولی تعداد نہیں ہوتی
بلکہ نہایت بھاری وزن اور بھاری تعداد ہوتی ہے اور کتب منجملہ اشیاء کے تعدادی میں پھر جو کتا ہیں
تین اونٹ کا بوجہ ہونگی ان کی تعداد کس قدر بڑھی ہوئی ہوگی اور پھر اس تعداد کی کتاہوں میں جو
مضامین ہوں گے ان کی تعداد کا کیا حال ہوگا اور اس تعداد کے مضامین کے جو انواع و اقسام ہوں گے
وہ بھی اسی طرح بے شمار ہوں گے اب اس قدر مضامین سے اس روح الارواح مضامین کے محال کہنے
میں کتنی تحقیق و تحقیق اور دقیق و دقیق سے ان مضامین کے عوارض و توابع اور وسائل و ذرائع کو چھان
اور چھانتے ہوئے اور ان سب کو اس روح الارواح میں ضم اور مندرج کرتے ہوئے اس روح الارواح مضامین
کو حاصل کرنا پڑا ہوگا اگر خیر کیجئے تو فی الحقیقت اس خلاصہ کی قابلیت بظاہر نبوت اور باطن نبوت (جو حاکم
ہے حال ہوتی ہے اور ہماری نبوت محمدیہ عربیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تمام نبوتوں کی جامع ہے
اور اولیت جو اصم الکلم کی کلامی اور معنوی روح الارواح اسی نبوت مبارک کو دی گئی ہے
یہاں سے مضامین ان کی روح کیچنے کا سبق لیا جاتا ہے اور یہیں سے بلیغانہ انتخاب اور جامعانہ احصاء
کی تعلیم ہوتی ہے۔ تمام عالم میں انتخاب بیخ کا جو قافی مدرسہ ہے وہ یہی ایک (اولیت جو اصم
الکلم) اکابر عربی مدرسہ ہے اور اس (ایک مدرسہ) کے سوا تمام عالم میں انتخاب کے جو مدار میں یہ
وہ تحت کی ہیں۔

و ایمنی جهان از ریاست بادشاه است واجب است بادشاه را که ریاست پوز و زیر
سلطان خلیفہ خداوند است جمہیت را بدان جائے باید کہ چوں رعیت از دور اور آیند
نیار و قیام کردن۔

بادشاه ایں زماں را بدین ریاست و جمہیت باید پوز و زیر کہ ایں خلق نہ آنند گیش
ازیں بودند کہ زمانہ بے شرمان و بے ادبان و بے رحمان است لغو و بانه
اگر سلطان در میانہ ایشان ضعیف بود بیک جہاں ویران شود بدین و ویشا زیر کہ جور
بصد سال خنداں زباں بخند کہ کیا جور رعیت انج

بزرجمہ را بر پدیدند کہ کدام سلطان پاکیزہ رست گفت آنجہ پاکیزگان از و ایمن باشند
و گناہکاران از وے ترسند۔ اما سلطان بے ریاست را چشم خلق خطر بود انج

بہ نسبت شایانہ گزنی و شایانہ فرایض اور خدات کاری قابل اشخاص سیر

اما بادشاه را روز و شطرنج با حقن و مے خوردن و گوے زدن حرام است زیرا کہ ویرا از کایا
دارد ہر کایے را وقتے است۔ اما خرواشین روز را چہار تم کر دے یک تم اندر بادشاہی
نظر کر دے و مظلومان ادا داندے و یک تم از دہ جائے تعالی را پرستیدندے و طاعت
کر دے و تم سوم خوردن و حقن و ازیں جہاں بہرہ گرفتن و شادی و غرمی کردن و تم
چہارم شکار کردن و چوگان زدن و انجہ بدین ماند مشغول گشتدے۔
ابا ہرام گور روز کا خوش بدویم کردہ بود یک نیمہ روز در کار مردمان بودے و یک

۱۔ اس وقت حضرت اعلیٰ کی سیاسی کارایا حضرت امام غزالی قریباً علیہ کے اس اصول پر مبنی اور موجودہ زمانہ کے لحاظ
سے نہایت مستحسن بلکہ منہ وری ہیں۔

نیمہ روز بیا سوئے و اندر عصر بادشاہی سے کسے روز تمام کار نہ کرے الخ
 و بادشاہ باید کہ مملکت خویش را چنان تیار دارد کہ خانہ خوشی را با جہاں آباد آں بود الخ
 و بادشاہ باید کہ کتاب زدہ بنود کہ حکیمان گفتہ اند سہ کار از سہ گردہ زشت بود متندی
 از بادشاہان و حرص از عالمان بر مال دنیا و پل از تو انگران الخ
 چہا چیز فریفاست بر ملوک پاک کردن ملک خویش از بے اصلان و آبادان دانستن
 خرمندان و نگہداشت کردن در ملک آری پیران را و زیارت کردن در ملک
 نیکان را بہ کم کردن بدان چوں او باش و بیایک وغیرہ

حکایت چوں عمر العزیز بخلاف نیش نامہ نوشت بن بصری رحمتہ اللہ
 و گفت اعنی با صحابک جواب فرستاد اما طالب الدنیا فلا خیر فیہ و ما طالب
 الاخرة فلا یرغب فیہ و لکن الکف بذوی الانساب فانہم اذا لم یبقوا
 یکرموا۔ گفت کسے را فرست از یاران خویش تا ما را دریں کاریاری کند جواب فرستاد کہ بن
 کہ تو فرستم از دو حال بیرون بنود اما طالب ایں جہاں ترا نصیحت نمنہ و طالب جہا
 با تو صحبت نمنہ و لیکن پسند کن بخداوندان آل کہ اگر پرستہ نمنہ بارے مرواں را گرامی دارند
 و اصل پاک ہرگز خطا نمنہ اما بادشاہ چنان باید کہ وزارت خویش و علمے از اعمال را بہت
 ناسرایان نہدہ و در دست خداوندان اصل و نسب نہد کہ اگر بہت ناسر او ہد ملک خویش
 بسا و دہد و مملکت دیران شود خلل بسیار پیدا آید از ہر جنبے و از ہر روئے تو زبانی نہی ناک

مملکت کی خدمات و عہدہ جات کی تفویض کے لیے یہ جواب ایک بہت بڑا اصول ہے جسکی رعایت باذن اللہ
 حافظ مملکت ہوتی ہے جب اس شے سے نبی سے خدمات کی تفویض ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ انتظام مملکت میں خلل واقع
 نہ ہوگا ورنہ بہت ہی درمی برمی کا اندیشہ ہے۔ اس اصول کی طرف حضرت اعلیٰ کی توجہ خاص مبذول ہو تو
 اس سے مملکت کے مخلص نھا و مول اور صادق عقیدہ مندوں کی ایک خاصی جماعت تیار ہوگی۔

مملکت کے تفویض خدمات کا بہت بڑا اصول

حضرت اسرار علیہ السلام کا بڑا اصول

چنانکہ شاعر گوید خانہ کہ ویراں شود ز اول و آخر ترک ترک بنقد ازیں دیوار بد دولت
کہ ز خانہ بخوابد رفتن بد خود کار و بد بنیان دار۔

باب (۸۸)

شامانہ ہمت بادشاہوں کے آداب خدمت و نقل مضمون ترجمہ الابرار کی ہمت

اندھرت ملوک امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ گفت نگر تا خین ہمت نباشی کہ خیر سے ندیم
مرد را از قدر آنگندہ ترازدون ہستی عمرو بن العاص گوید مرد خوشین را آنگاہ کہ ہمت دوست
رساند و اگر خود را عزیز دارد بلند شود و اگر خود را خوار دارد خوار شود و ہر دم نردیگاہ ہمت
غریز نشوند تا خوشین را عزیز ندارند و کس ویرا مقدار ندارد تا مائے قدر خویش ندارد و عزیز
تن خویش آں بود کہ با ناکاں نیامیزد و کاسے کہ اندر خورشے بنود نکند و چیزے کہ رسید
کہ ویرا بر آں غیب دارند۔

اما ہمت و پردہ ملی ملوک و بہتر ان است و ہر ملکہ را کہ اس خصلت نبودہ است ندیکان
وزیرانش تکلف بیاموشند۔
در آداب قیام نمودن بخدمت ملوک اعز اللہ انصارہم ہر کہ خدمت ملوک کند
اور اچند چیز باید آثایستہ خدمت ملوک گردد شعر

بل اس تقریر سے ثابت ہوتا ہے کہ غرت کوئی بیرونی شے نہیں ہے بلکہ وہ ایک خاص انسان کی اندرونی
شے ہے لہذا انسان کو اس کی تکمیل میں اس امر کی ضرورت نہیں ہوتی کہ محنت و مشقت اٹھا کر کسی باہر
سے اس کو کچھ کھانچ کر لائے بلکہ وہ ایسی شے ہے کہ جو خود اندرون انسان موجود ہے اور اس کا
سرشتہ انسان کے دست قدرت میں دیا گیا ہے پھر ایسی چیز کا ضایع کرنا انسانی ہمت و شرافت
کے بالکل خلاف ہے

شامانہ ہمت بادشاہوں کے آداب خدمت

بادشاہوں کی خدمت کے آداب

اذا خدمت الملوك فالبس
من التوقى اعز طلبس
ادخل عليهم وانت اعظم
واخرج اذا خرجت اخر

ہر کہ خواہد کہ بود پیش سلاطین پیشہ
بایک شخص داشتہ زبان پوشش ہر پیشہ
بجائز آل کارش اگر زانکہ طلبہ گیرد
گو مشو غرہ کہ تا کہ بکشندش بدے

باج

گر کنی خدمت ملوک طلب
شوز آہستگی ہوش طلب
اندر آئی فراز کردہ دوشم
بد آئی فراز کردہ دولب
و ہر کہ خدمت بادشاہ گنج آید
دستیرہ کار بود

اگر ہمہ فرزند شاہ است بیچ رہے گستاخی روایت در خدمت ایشان
اگر بادشاہ را تو یاشی پس
یہاں تک تو حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی کتاب تبرک الملوک کا خلاصہ
ختم ہوا اب مولانا جامی صاحب کتب السامی کی کتاب تبرک الملوک سے
ان کی نظم پر غرض نقل کی جاتی ہے جیسے امام غزالی جو نے اپنی کتاب تبرک الملوک میں
بادشاہ کو مخاطب فرمایا تھا اسی طرح مولانا جامی نے بھی اپنی کتاب تبرک الملوک میں
سلاطین کے لیے ایک خاص عنوان قائم فرما کر اس (عنوان) میں بادشاہ کو مخاطب
فرمایا ہے مگر کتاب تبرک الملوک کی مالک خاص بادشاہ کیلئے ہوئی ہے لہذا وہ
من اولہ الی آخرہ خاص سلطنت کا دینی اور دنیوی دستور اکمل ہے۔

مجموعہ کتب
تبرک الملوک

اور کتب مجتہدہ الابرار تصوف اور مواظبات عام میں ہے مگر اس میں جیسے تصوف اور مواظبات کے
تالیف علیہ و مضامین کے لئے جدا جدا عنوان قائم کئے ہیں ویسے ہی سلطنت کے متعلقہ
مضامین کے لئے بھی اس میں سلسلہ تین مستقل عنوان قائم فرمائے ہیں جنہیں سے
پہلا عنوان سلاطین کی دولت خواہی میں ہے اور اس کے متصل
دوسرا عنوان ارکان دولت کی نصیحت و نیک خواہی میں ہے اور اس دوسرے

عنوان سے متصل
تیسرا عنوان رعایا کی اس ہدایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ سلاطین کے حق شناس اور جگہ
اور ان کے مطیع و وابستہ رہیں۔ چہرہ پہاں مقصود اصلی تو پہلا عنوان ہے مگر
ضمن میں اور دوسرا عنوان بھی طبعاً نقل کئے جاتے ہیں پہلے عنوان کو مولانا جامی نے یوں
فرمایا ہے۔

(۸۹)

بسم اللہ برائے نیکو عقیدین حسن دولت خواہی سلاطین کا نایاب مضمون ہے

عقدی و حکم

دولت خواہی سلاطین کے عدل و انصاف اور ان کی اعلیٰ شان و کرامت کا بیان اور یہ

ایسے بلند از قدست پایہ تخت	سراج را گوہر تو مایہ تخت
کردہ از صبح ازل ہر ہمیت	سایہ اش دولت ظل اللہیت
نصب خسرویت دادہ خداے	کاہری قاعدہ عدل بجائے

بسم اللہ برائے نیکو عقیدین حسن دولت خواہی سلاطین کا نایاب مضمون ہے

عقدی و حکم

عرش اقاعدہ این قائمہ است
 شرع راقاعدہ زین ماندہ است
 شہ کہ از عدل نفر خندہ پے است
 خسروی واسطہ خسرویت
 نامہ جاہ فنا خبام است
 انچه جاوید بماند نام است
 جم ازین جام شد و جام نشاند
 وز جم و جام بکستہ نام ماند
 بدکہ انگشت از مردن بکش
 نام بہشت انگشت و گردش
 نیک اگرچہ ز فاکشتہ گم است
 نام نیکیش بقایے دوم است
 رشتہ عمر سبز بہر بہشت
 زیر این دایرہ دیر مدار
 بد کہ از زنی کہ چو شد آخر بہشت
 لیکن امروز ہزاراں سال است
 گنج شاہی کہ نہ اواد ترا
 خوردہ انصاف کہ این پایہ کراست
 گر بپس مابہ زیاں کار شوی
 عدل یکیا عتبات را بقیاس
 روئے در صحبت دین داران را
 بہر بود ابدی مایہ کراست
 ولے آل روز کہ ہشیار شوی
 کہ خراب است زبے دنیاں کار

اس شعر میں حدیث شریف کے مضمون کو ذکر فرمایا ہے جس میں در شاہ کے عار لائے کل کا لفظ ہے اور ان کا معنی ایک ایک عہد یعنی در شاہ سال ایک بار در جو از ابتدا تا انتہا تیرہ ہی فیض میں بسر ہوئی ہو پھر لایا ہے۔ اس بادشاہ کے خدایا در شاہی میں عدل کی (گو وہ زمانہ اور مقدار از تصور سے بے شمار کیوں ہو) عام اعمال (یعنی عام لوگوں کے تمام نیک اعمال) کو وہ زمانہ مقدار زیادہ سے زیادہ کیوں نہ ہوں) پر فضیلت ثابت ہوتی ہے اسی وجہ سے حضرت جابر علیہ السلام کو بتایا کہ اگر بادشاہ کے ایسی کوئی نیکو عمل ہو جس کو جابر علیہ السلام کی بیعت کی وجہ سے ترقی اور ایسے نیکو عمل و تقیاد اس کے علاوہ دنیا اور آخرت کے منافع میں جابر علیہ السلام کو مستحق نہ کر لی جائے یہ عمل ان اشخاص میں ہونا چاہیے نہ بادشاہ علیہ السلام کو یہ بتایا ہے کہ کون اشخاص اپنی مصداقت کے قابل ہیں اور کون راقا اور یہ کہ مصداق ناقابل سے بے خبری ہے اور کچھ حال نہیں۔

در شاہی حدیث شریف کے مضمون کو ذکر فرمایا ہے

سلفگانے کہ سرافراختہ اند
 جاہلانہ ہر جاہ طلب
 چشمہا ایند دریں تیرہ منہاک
 جتن پاکیزہ قوم خطا است
 پنج ظلم از دل خود پاک کن
 بلکہ آں پنج جو برکتہ شود
 بیشہ بر پنج چورانی گستاخ
 حیف باشد کہ در آن روز گراں
 تیغ برکشش از کینہ وری
 چشم و کین چشم زوردار است
 چوں گشت آتش خشم تو عسلم
 ہمانوزی گہے از دشمن خویش
 خشم کہ غیرت دین شد گشت است
 گر چہ در چشم کمال شعلہ نما است
 کن اندیش خلق شتاب
 ہر کہ شد بزمیں انگندہ

بہر دنیا سے تو دین باخستہ اند
 خوشتر را علما کردہ لقب
 گشتہ از جیتہ دنیا ناپاک
 زاب ناپاک طہارت نذر و است
 شاخ ظالم سیاست بشکن
 شاخ ناچار سر انگندہ شود
 تازہ بر جائے بجا ماند شاخ
 از تو پرسند گناہ دیگران
 یہ کہ باشد دولت از کینہ بری
 نارمیدہ زرد بحیرہ راست
 آب خفوش بزن از جسم کرم
 شو آتش فگن خرمن خویش
 روشنی جتن از آن شعلہ خوش است
 بر لب خنجر و شال آب نقاست
 کہ تانی است دریں کار صواب
 نشو و خور یہ قیامت زندہ

نمایند شمشاد از طبیعت کمال

مولا نا جامی نے ان اشعار میں انسانی غصہ سے دل کو پاک کرنے کی ہدایت فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ ایسے غصہ سے عقل کا زوال ہو جاتا ہے لہذا وہ شایانہ طبیعت کے خلاف اور انتظام مکی میں عمل اور صبر ہے۔
 اوپر کے اشعار میں انسانی غصہ کی برائی کا سلسلہ قلم فرمایا ہے جس سے اشتباہ ہوتا تھا کہ شاید غصہ مطلقاً مذہم ہو اور حالانکہ دینی غصہ مذہم نہیں بلکہ محمود و مطلوب ہے لہذا اس شعر اور اس کے متضاد شعر میں دینی غصہ کو انسانی غصہ سے مجیز اور ستھنے فرمایا تاکہ اشتباہ رفع ہو۔

و انکہ زندہ ست خود از خوسه درشت	ہر گیش فراہمی ستوانی کشت
نرم باران زراعت دهد آب	چوں رسد بل شود کشت خراب
گرستم دیدہ از کشور تو	داو خواہم را برسد بر در تو
باتو مظلومی خود عرض کند	بر تو فریاد سہی عرض کند
بس کہ آن ظلم ز ظالم بمثل	گر رود با تو چہ آرمی بمثل
سخنی روز جزا آسان کن	از برائے دگران ہسم آں کن
با ابرار ان یہ محنت شدہ بند	انچہ با خود نہ پسندی امپسند
گویش برقصہ محتاجان دار	کار حاجت طلبان زود گذار
تا بہ رحمت حاجتمندان	نیت خوش طاعت دیگر خندان
ہمچو ملاوس خود آرائے مباش	در خود آرائی خود رائے مباش

بادشاہ کی ذاتی توجہ کی ضرورت
۱۔ مظلوم اور ظالم کی حاجت کی جانب

آن اشعار میں بادشاہ کو بذات خود مظلوموں کی جانب متوجہ ہونے اور ان کی داد دینے اور ظالم سے ان مظلوموں کے انتقام لینے کی وجہ سلطنت کا بہت بڑا ہم و اقدم فریضہ ہے، ہدایت فرمائی ہے۔

اس شعر اور اس کے لاحقہ شعر میں بادشاہ کو اس امر کی توجہ دلائی ہے کہ وہ نہیں نفس بل حاجت کی طرف متوجہ نہ کرے اور مظلومی کی حاجتیں پوری فرمائی کریں اور بیان فرمایا ہے کہ جب تک ان کو اس درجہ محنت و فکری حاجت والی کام سے فراغت نہ ہو اس وقت تک اس کام سے باز نہ کرے کہ ان کے لیے کوئی اطمینان نہیں ہے۔

اس شعر سے یہ امر صحت کے اور تین شعروں تک مولیٰ۔۔۔ جاتی ہے بادشاہ کو اور اظہار سے اور کھانا پک سے باز رہنے کی ہدایت فرمائی ہے اور بادشاہ کی اہلی تربیت اور اہلی عمل کا سرایا قائم فرمایا ہے اور اس شعر کے درمیان میں طاعت پروردگار کو توجہ کر بندگی اس (مندرہ کم توجہ کر بندگی اس) لینے کو اور اپنی سلطنت کو خاص و عین فرمائیے اور قیامت و عذاب کا خیال اس کو بجالیے اور ملک کے اندر دینی یعنی ملکی خالیوں سے اپنے نفس میں طبعی تنہا پیدا کر لینے کے سامان کا اشارہ فرمایا ہے یہ دعا گوئے مخلص بھی اپنے بادشاہ اسلام یا دیگر ملک نظام الانزالہ دولہ قائم الہی اور اللہ سے وابستہ ہو کر مولا ناجی کے اس شعر مبارک کا ذکر کر کے مخلص عقیدت عرض کرتا ہے کہ دعا گوئے دولت کی تائید کرے خدا عارف اس شعر مبارک کی طرف توجہ فرمائی جائے گی اور اس شعر کے دو شعر بعد کا مضمون اور اس کے تمام حجابات پیش نظر ہونے اور میں بعد وقت گرامی اور فکر مند کا جو قصہ بقا اور لاحقہ احوال اور ان احوال کے قلبی اصلاح کی جائز ہے اور حکیمانہ تائید میں مہر و حق فرمایا جائیگا اور اس (شہیر) کے علمی انبار میں شانائے غم سے کام لیا جائے گا جو اس سلطنت کا مقصد غرض ہو اگر وہی اس علمی انبار کا عمدہ نتیجہ ہے اور وہ حضرت اعلیٰ سے ملتی نہیں ہے ۱۲

افر فرق تو بس عذر بخود
ز یور دست تو ز بخشش وجود
بر میانست کمر طاعت بس
بنده کم شو بکمر بند می کس
کلمہ از عدل و متبایوش زداد
بر تو این انگشت فراموش مباد
زانکہ آبادی ملک از عدل است
از غم آزادی ملک ز عدل است
تا رعیت ز ملک شاد نہ شد
ملک از سعی وے آباد نہ شد
یہاں تک پستیوں عقد میں مولانا
جامی نے دولت خواہی ملای
کا مضمون لکھا ہے اب اس (پستیوں) عقد کو ختم فرما کر اس کے بعد نیکو خواہی ارکان
دولت کے مضمون میں چھتیسواں عقیدوں قائم فرماتے ہیں۔

(۹۰)

بسم اللہ الرحمن الرحیم
پسین نیکو خواہی ارکان دولت کا مضمون

عقد سی و ششم
نیکو خواہی ارکان دولت کہ میان بادشاہان و عمایار اہل اید و وصول اتنا نظام

اٹے سے قرب بہت بردہ زودت
نہیں قریب شدہ کس چو دوست
زود باشد کہ دھبہ رخسار
ساتی دورت ازیں فترابہ
حق میں قرب بشکر آجائے
قرب حق بر سر این قرب فزائے

یہ مولانا جامی نے اس شعر اور اس کے لاحقہ شعر میں ارکان دولت کو قریب ہی پر مغرور نہ ہونے کی تنبیہ فرمائی
یہاں سے قریب ہی کی شکر گزاری اور اس کے حقوق و ذرایع کا بیان شروع ہوا ہے جس کا خلاصہ
یہ ہے کہ مقرران و ارکان دولت پر لازم ہے کہ وہ ہمیشہ بادشاہ کے ناصح و مخلص بنے رہیں اور ہمہ پہلو بہادر شاہ

دوسرے ارکان ارکان دولت کا بیان ہے

قریب ثانی کے حقوق اور بادشاہ کا نیکو خواہی کی تعریف

چیت شکر و اس کرم و لطف شگرف	در غما جوئی حق کروں صرف
شاہ اگر خنجر خون ریز شود	بہر آزار کسان تیرے شود
مخت روئی چو سپر پیش آری	رحم بر بگینہش بگنڈاری
وگر او برق منہ وزاں گردد	وز غضب آتش سوزاں گردد
ناید از تو کہ از تو تاسب زنی	بلکہ بر آتش او آب زنی
اہل حاجت چو در جو زیند	دم ز اندیشہ مقصود زیند
اگر او راہ خاست سپرد	بخل را عقل و کیا ست شہد
تو سوئے جو دکنی رہبر لیش	رو با احسان عطا آوریش
وگر او پشت بانفاں کند	در عطا و کرم اسراف کند
تو در اصلاح تک و پوسے کنی	بطریق و طش روئے کنی
وگر او راہ طبیعت گیرد	ترک قانون شریعت گیرد
باز داری ز طبیعت رویش	باومی دین شریعت سوش

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) کی دینی اور دنیوی بہبودی اور ملک و رعیت کی صلاح و فلاح میں کوشاں ہیں اس تم کے ارکان و دولت اولوالذمہ اور عالی ظرف و در دولت کے ارکان حقیقی اور کمال اور بادشاہ کے بچے خیر خواہ ہوتے ہیں یہ کہ صرف اپنی عباد و قرب کی اغراض یا محض اس کی ظاہری اور سطحی رسوم و آئین (ان مقربان و ارکان دولت) کے پیش نظر ہوں اور فقط انی اغراض نفسانی کی نگہداشت یا ان ظاہری رسوم و آئین کی پابندی کے سوا ان کو قربت اور کینیت دولت کے اصلی اغراض اور معنوی مہمات سے کچھ سرکار نہ ہو اور بادشاہ کی نصیحت اور انکی اصلاح و معاملات کی مصروفیت کو سوادہی اور آئین قرب کے خلاف جانے اور ان (بادشاہوں) کی کسی بات یا کسی معاملہ کے اپنے اصلاح و تدارک سمجھنے کو وہ جرات و تسامح نہیں اس علم کے مقربان و ارکان دولت کم ظرف و است فطرت اور کھلم کھلا اور برا نام دولت کے ارکان ہوتے ہیں اور بجائے اس کے کمان پر کن دولت ہونا صادق ہو سکے فی حقیقت انکی کینیت محض ایک سرکاری اور جماعتی صورت رکھتی ہے اور حقیقت و حقیقی سے بالکل علیحدہ ہے اور اس بنا پر ایک لمحہ کے لیے بھی وہ اپنی کینیت پر بحال اور قائم رکھنے کے قابل نہیں ہیں۔

وگراور احبہ ظالم نہ شود
تو بران ز حبسہ کنی آئین کشش
این بود رسم و رسم آگاہی
نہ کہ در نیک و بدش یا رشوی
ہرچہ خواہد دل او آن خواہی
ظلم را قاعدہ شوم نہی
دین فروشی و دیانت دانی
کافی آرمی و این پنہاں نیت
تخم شیریں فگنی در شورہ
خوان صد مظلمہ آرمی سوش
ہمچو رو بہ کہ ز کوہ نظنری
گا و را در نظنہ شیر برد
دین خود جملہ بدنیہ ادا دی
معی سزدگر ہندت طبع کرام
پیش ازین نیز سلاطین بودند

باعث رد مظالم نہ شود
سازی از بہرہ مظالم بیکش
شاہ را صورت و دولت خواہی
در شد و شور مد و گار شوی
حالیہ راز ستم جاں کاہی
بابر گردن مظالم نہی
کفر و رزی و کفایت خوانی
کز کفایت وہ تو کشتہ دویت
رونق دین شکنی از تو رہ
تا شکم پر کنی از پہلویش
از چہر آگاہ بصید حیلہ گری
تا ز پس ماندہ اوسیر خورد
طرفہ کز دنیا ہمہ ناشادی
خسہ الدنیا و آلاخرہ نام
کہ ہمہ صاحب تمکین بودند

بہر آئین کشش

بہر آئین سلاطین اورنگ اصف

یہاں سے مقربان سلطنت کی اس روش کا ذکر شروع ہوتا ہے جو مقرب شاہی کی شکر گزاری اور ان کے حقوق و فرائض کے بالکل منافی ہے۔

مقربان سلطنت کی ان مناسب روش کے بیان کو اس شعر پر ختم فرمایا ہے جس میں انکی غیر مناسب روش کی بدنامی اور بد انجامی کا جبکہ اوپر کوئی بدنامی اور بد انجامی نہیں ہے (دکر ہے گویا کوئی جو بد انجامی اس قسم کے مقربان سلطنت کے حصہ میں آئی ہے یہاں بیان اس کا انجام اسی بد انجامی کے ذکر پر ہوا ہے جو خالی از لطف نہیں ہے۔ چوں کہ واقعات و نظائر امور ات حقیقہ کے مظاہر ہوتے ہیں لہذا

اے دریں تنگ قضا گشتہ ایر
کہ ز تیغ سستے ہنچو مسلم
کہ بزخم قلمے ہنچوں تیغ
جگرے گیر بد مذاں شب و روز
پر وہ تنگدلی ساز کن
ہنچو ز نسیم از اثر تیغ جنب
نفع شب بلیش بود از ضررش
شکر نفش جو تکفئی ہرگز
ایں ہنمہ از ضرر او گلہ چیست
گنج بے رنج ندید است کسے

نیر تیغ و مسلم شاہ و وزیر
فرق سرشق گشتہ از تیغ و سلم
عرق خوں ماندہ افوس و دینغ
بنشین خرم و خنداں شب و روز
داستان گلہ آغا ز کن
لوح سان نقش قلم را پسند
خیرا دیز ہم افزوں از ضررش
چوں گل ازوے تشگفتی ہرگز
خیرا وہیں ز شر او گلہ چیست
گل بے خار چید است کسے

مستقل کتاب سہمی بہ ہشتی الکلام فی الاماۃ حضرت النظام (جو بیچاہ اقدس کی مقبولہ ہے) لکھی ہے اور اس میں اپنی وصیت کے موافق اس عقد کے مضمون کا حق ادا کیا ہے اور ہمیشہ خدائے کی بارگاہ میں اس کی یہ التجا ہے کہ خدائے تعالیٰ ہمارے برادران اکرام اور جلد رعایا کے حضرت نظام کو اس کے موافق پابند ہوئے اور اہل آوری کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اُن چہا شاہ میں مولانا جانی نے رعایا کو اس امر کی ہدایت فرمائی ہے کہ اگر سلاطین نے انہی جاتی کی بھی نوبت پہنچا دی ہے تو اس وقت ہی حضرات سلاطین سے شکایت اور گلہ کرنے کی جگہ وہ رعایا تسلیم اور فرحت و مسرت کا ہی اظہار کریں چہ جائیکہ محض اپنی اغراض کی پیروی اور اپنی ہولے نغرافی کے اعتبار سے حضرت سلاطین کی شکایتوں سے ایسی زبان آلودہ کریں ایسے لوگ نوم اور گرس اور اپنی شہر اور حکومت کی وجہ سے قابل دفع و استیصال ہوتے ہیں۔

اُن شہر اور نیز آباد کے دونوں شہروں میں مولانا جانی نے یہ بیان فرمایا ہے کہ وجود ہر کسی بوجہ صالح اور بھلائی ہوتی ہیں ان کے مقابل بادشاہ کے ضرر و شر قابل اعتبار و شمار نہیں ہو سکتے بلکہ کالیم ہو سکتے جاتے ہیں لہذا جب متعلق شاہی کو سمجھ بوجھ کر اس کی فکر زاری ہی نہ کی جائے اور ان متعلق کے حق اور افسانے کی نوبت ہی نہ پہنچے تو پھر ان کے ضرر کا دجوان کے متعلق کے مقابل کا لحد سمجھے جاتے ہیں اکب

ہر حال میں بادشاہ کے لئے رعایا کی دادرسی ہے۔

گر نہ تشہ داور عالم بودے کار عالم ہمہ درہسم بودے
 گر شباں پاس ندادہ درمہ را گرگ از پائے درآرد ہمہ را
 باغبان گرنہ زند بانگ بہ باغ قرص انجیر شود نان کلاغ
 تیغ او گر بیاں سدنہ شود کید یا جوج فتن رونہ شود
 ریح ادشاخ سادت شمرست نہ کہ از و کام عمل میوہ خوراست
 خود او بھینہ سمرغ طغندر طائر نصرت از انجسازدہ پر
 برتن او زرہ پر خم و تاب چشمہ ساز جوسہ مرداں آب
 تیغ او مرغ پراں کوے لبوے نامہ مرگ بر بحال عددوے
 بر کمانش کہ زہر گوشہ زہ است رولصید طغرت تو شدہ است
 افش کنگرہ دولت است کرش ستہ پے خدمت است
 قہر او گر نشود شحتہ شہر شہد در کام گال گر دوزہر
 خلق او گر نشود لطف طلسم بگلد رابطہ روح ز جسم
 در حضر روشنی جاہت از دست در سفر اینی راہت از دست

مگر کہہ سکتے ہیں چلا یہ کہ جب بادشاہ کے منافع اور ان کے مفاد دونوں یکجہ جائیں اور شکر اور کلمہ کے لئے وہ دونوں
 جمع کئے جائیں تو نہیں اس لئے کہ ان کے شر سے قطع نظر کر کے صرف ان کے منافع پیش نظر ہوں اور اسکی شکر گزاری
 کی جائے اور ان کے ضرر کی شکایت نہ کی جائے گزیر یہ نہیں ہوتا۔

اس شعر میں منافع شاہی کو گنج اور گل سے تشبیہ دی ہے اور مضار شاہی کو بیخ و خار سے درجہ حصول گنج و گل کی
 تماثلیف لہ ہیں ابھر جیسے گنج و گل کے حصول کے لئے بیخ و خار کی ہرگز پروا نہیں ہوتی اور اس گنج و گل کی
 راحت کے سامنے اس بیخ و خار کی مشقت بھی سمجھی جاتی ہے علی ہذا بادشاہی منافع کے مقابل جو مثل گنج
 و گل ہیں انکے مضار (جو مثل بیخ و خار ہیں) میں ہر مصلحان قوم و ملت کے خیالات و ہدایات یوں ہوا کرتے
 ہیں کہ بادشاہ کی ضرورت اور اسکی عظمت و جلالت اور دین و دنیا اور ان کی آسائش و بقا کے

بادشاہی احسانات اور انہیں کے وجود سے اجابہ دینا کی گاہ تھی

سوے تو ظلم ازو کرہ کرد
تخم روزیت کہ وہ تھاں کارو
تا جراں رخت کہ از رہ آرند
پاسبان ثبت از دزد و ولایت
خویش و بگانه از وقت لایق
سنت و شرع از و پشت قوی
مسجد و منبر از و معمور است
ایں ہر کار گر و کارگری
قدر ہر یک کہ شرم شناس
از برائے تو کیے کار گزار

دست ظلم دگراں کوتہ کرد
مکنت از بازوے سلطان دارد
سوے شہر از مدد شہ آرند
چار کس روز تو بے مزد و ولایت
راہ و بے راہ از و قافلہ رو
شرع و اں ز و بلدی و بدوی
دین و دولت ز خرابی و دور است
نیت جز ہر تو چوں دزد گیری
پیشہ کن قاعدہ شکر و سپاہ
گر ز بے مزد کند ایں ہمہ کار

شاہی طاقت کہ اے امی ملک کو بہت بڑی تیر طاقت

تمام جزوی و کلی اباب و سامان کچھ یاد کرنے اور انکے انجام دینے میں انکے وجود کی ضرورت کا بیان شروع ہوا ہے اور عاجز نے اس بیان کو کتاب منہی الکلام میں خوب مفصل لکھا ہے اور بر محل اس کا کچھ بیان اس کتاب میں بھی آگیا ہے۔

یہاں تک وجود شاہی کے بشمار تواید و منافع اور حضرت شاہی کے بہ حساب حانات و کرم کا بیان کرنا اب اس شعر اور اس کے تحتانی شعروں میں اس امر کا اظہار فرمایا جا رہا ہے کہ جو کہ سلطانی کے ذریعہ اس قدر کارگزاری اور کار سازی جو ہو رہی ہے وہ ذات سلطانی کے لئے نہیں ہے بلکہ وہ سب کچھ رعایا اور مخلوق خداوند تعالیٰ کی تسلیش و نفع رسانی کے لئے ہو رہا ہے اس کے بعد یہ بتایا جا رہا ہے کہ وجود بادشاہی کے جو جو منافع اور ان کے جو جو احانات میں نے گن گن کر بتائے ہیں ان میں سے ہر ایک نفع اور ہر ایک احسان کی قدر کرو اور بادشاہی کی شکر گزاری اور منت داری کو اپنا پیشہ بناؤ تاکہ وہ شکر گزار کی (مثل پیشہ) کبھی تم سے جدا نہ ہو۔

اور پھر ان دو شعر وں کے تین تحتانی شعروں میں بذریعہ تشبیل بتایا جا رہا ہے کہ تمام رعایا صرف

گرد و صد گنج گہر افشانی مزد یک روزہ او نہ توانی
 نیت ہرقت کہ گیرد تو شا مزد یک کار بر کار آگاہ
 ایں ہمہ نالہ و فریاد تو چیت ایں ہمہ طعنت و بیداد تو چیت
 گرچہ پیش تو بود ظلم نمائے شاید آں عدل بود پیش خداے
 اے بنا عدل کہ دارے جہاں نہ کردہ در صورت ظلم است نہاں

بادشاہ کے ایک ہی روز یا اس سے بھی کم ان کے ایک ہی کام۔۔۔ کا عوض لا کر نہ سے بھی معاوضہ
 چاہیگا ان کے تمام کاموں یا ان کی بادشاہی کی تمام مدت کا عوض ادا کر سکیں۔
 جب بادشاہوں کے منافع و احسانات کا بخوبی ثبوت ہو گیا اور اس ثبوت کے بعد بادشاہ کی
 شکرگزاری اور ان کے ساتھ وابستگی واجب ہونے کا قطعی فیصلہ ہو چکا تو اب باوجود اس ثبوت و فضیلت
 کے بادشاہ کی شکایت کرنی اور خلاف حق و خلاف انصاف ان کے حق میں طعنہ کرنا صرف جاہلانہ اور
 معاندانہ کارروائی ہے لہذا اس شعر میں مولانا۔۔۔ جامی نے بادشاہوں کے حق میں ایسے جاہلانہ
 اور معاندانہ شکایت اور طعنہ کرنے والوں کی نعت جرت ظاہر فرمائی ہے۔
 ان دو شعر میں مولانا۔۔۔ جامی کی غرض یہ ہے کہ اگر بادشاہ کی کوئی کارروائی بصورت ظلم ظاہر تو
 اس وقت بھی اس کی نعت حسن ظن رکھنا چاہئے اور یہ سمجھنا چاہئے کہ شاید اس کے اندر عدل ہو کیونکہ ایسے
 بہت سے واقعات ہیں کہ جو بظاہر ظلم دکھائی دیتے ہیں مگر فی الحقیقت وہ سراسر عدل ہیں جن سے خدا تعالیٰ
 کو انصاف اور داد رسانی اور حق ستانی منظور ہوتی ہے اس بنا پر بادشاہی ظلم بھی اس امر پر محمول کیا جائے
 کہ شاید خدا تعالیٰ کو ان بادشاہ کی اس صورت ظلم کے ذریعہ باطن میں انصاف اور داد رسانی منظور ہو بہر حال
 مولانا۔۔۔ جامی نے اپنی تقریر میں بادشاہ کی شکرگزاری اور انکی اطاعت و وابستگی کا بیان
 اس کے معراج کمال پر پہنچا دیا ہے اور اس بیان کا حق بخوبی ادا فرمایا ہے۔

بادشاہی احسانات و منافع کے مقابل بادشاہی معزز یاں درگزر نہیں۔۔۔

دعا گوئے رضا جو
 حبیب بزرگچی مولف کتاب قوانین النظام اعظم الاخلاق

خاتمہ

از طرف عقاب صبر محمد عبدالقادر کاتب مالک و مہتمم خوشیلا

(۱) حضرت مولوی حاجی حبیب الرحمن صاحب برزنجی مولف کتاب قوانین النظام
لما لک النظام معہ مقدمہ و کتاب منتہی الکلام فی اطاعتہ حضرت النظام معہ مقدمہ
و غیر ہا کی دینی تالیفات سے (جن کی تعداد اس وقت تک کمپیس ہے اور جو
سلطنت کے اکابر فضلا اور غاید و اراکین کی مسلمہ میں) نیز انکی مذہبی تحریکات
و تذکرات سے (جن سے ان کا کوئی وقت خالی نہیں اور انکے اوقات اس
غریز کام سے سمور رہتے ہیں) ظاہر ہے کہ دین و مذہب حاس انکی فطرت
و سرشت ہے جو عملاً ان سے ظاہر ہوتی جاتی ہے اور بغیر اس کے یک لحظہ
ان کو سکون و قرار نہیں۔

(۲) رائے اقدس و اعلیٰ پر مخفی نہیں ہے کہ عند اللہ اور عند الناس
بمقدار عمل آدمی کی قدر و منزلت اور اس کی ترجیح ہوتی ہے اور ساداً
و شرفاً عہدہ داران و ہوا ریا یان مشروط الخدمت کے علاوہ بلا مشروط
خدمت حضرت اقدس و اعلیٰ کی شانہ قدر وافی سے سرفراز ہوئے
ہیں ان میں سے کسی نے سلطنت کی اس طرح دینی اور علمی خدمت کا
فریضہ کما حقہ بجا نہیں لایا جس طرح مولوی صاحب موصوف نے بجالایا
اس کا ثبوت خود انکی تالیفات ہیں جن سے مولوی صاحب موصوف کی

ترجیح کا کافی موازنہ ہوتا ہے۔

(۳) عہد آصفیہ کے سلسلہ تالیفات میں موضوع خاص (یعنی خیر خواہی)

سلطنت اور قومی نصیحت) پر انکی عمدہ تالیفات اس عہد مبارک میں

انکے اقتدار و امتیاز کا بہت بڑا سرمایہ ہیں۔

(۴) اس بنا پر مولوی صاحب حضورؐ فی نفس الامر اس ملک میں ایسا

امتیاز خاص اور سلطنت کے ساتھ ان کو ایسی مخصوص و ممتاز نسبت ہے جو

دوسروں کو نہیں لہذا یہ تفصیلات شانہ وہ اس امر کے مستحق ہیں کہ انکی

قدردانی بھی اسی امتیاز کے ساتھ ہو وہ بدرجہ آخر یہاں کے ممتاز عملدار

مشائخین سے تو کبھی انکی قدردانی کم نہ ہو۔

(۵) اور حضور اعلیٰ اور شہزادگان بلند اقبال اور قیام بقا سلطنت کے

حق میں علی الدوام قائم و حالاً و علماً بجا معیت دعا و دعا و مصروف دعا میں گئے۔

(۶) اور ایسی جامع دعا اور ایسا جامع داعی منجملہ لوازم سلطنت اسلامیہ ہے اور حضور

ابتداء سلطنت اسلامیہ آصفیہ سے ابتک حضرات سلاطین آصفیہ نے اس دعا اور

کو اپنی سلطنت کا جزو اعظم قرار دیا ہے اور اسکو سلطنت کا مذکر علیہ جانا ہے چنانچہ

حضرت مغفرت آبا آصفیہ اولیٰ بانی سلطنت آصفیہ کی وصایا مبارک سے (جو

بنام وصایائے آصفیہ ہی مطبوع و شائع اور ہندو دکن کی تواریخ میں مذکور ہیں)

ظاہر ہے اور من بعد اسی وصیت پر حضرات سلاطین آصفیہ طیب اللہ شراہم کا

علمد آدر رہا ہے اور حضرت اعلیٰ احوال اللہ بقاہ و خلد اللہ ملک و سلطنت نے بہ

ترقی و اضافہ اسکو بحال اور قائم رکھا ہے۔

(۷) اور ہندو دکن کے اکابر علماء و عابدین نے لفظ بہ لفظ ان سب کو مانا اور سلطنت

۲۵۱۰۸

(۷) و جملہ نقول کتاب ہدایں مرقوم ہے) ظاہر ہے۔

۲ اور ملکیت کے حق میں انکے غایت مفید ہونے کی تصدیق فرمائی چنانچہ عابدین بانی فضیلت جگات و مورو مولوی محکمہ خاص مفتی عداؤد زوی خیرین قاضی مری قیام

ہندوستان ایک بیچ گیا چنانچہ بولانا مولوی حافظ اشرف علی صاحب بخاری اور مولوی حافظ محمد احمد صاحب دیوبندی صاحبزادہ مولانا محمد قاسم صاحب مرحوم جیسے سچے اور شہر مندوستان کے علمائے اسکے تدریجی تقدیر اور انکے حسب سب کا اظہار فرمایا ہے اور انکی کتاب قوانین الانظام ممالک الانظام معہ مقدمہ اور کتاب فقہ الکلام فی اطاعت حضرت النظام معہ مقدمہ ہر چار کتب کو نہایت بند کیا ہے۔ حبیب صاحب معز کے پاس انکی خانہ داری شرافت اور انکے ذاتی علم و کمال کے علاوہ انکی خاندانی تالیفات و تعلیمات کا ذخیرہ اور مختلف دول و ممالک کے ذاتی تبارک کا مجموعہ لکھ دولت کے لیے نہایت نافع و کارگر ہے۔

اسی حاوی و محیط نظر سے قوم دیکھیں۔ ام میں کوشش کرنی اپنے آقاے نامدار احمد مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی نبی اور علمی وراثت سے اس خاندان برزنجیہ کو پہنچا ہے جس میں انکی مصروفیت مسلماً جلی اثر ہے اب حبیب صاحب معز کی اسی موروثی مصروفیت نے اپنی باریک بین دور بین اور رفیع و محیط نظر سے ربیع جو ضرورتوں اور نیز تمام محقق اور پیچیدہ راستوں کا احساس و احاطہ فرما کر اپنے عزیز وقت کو اس مبارک حکومت خلد اللہ تعالیٰ کی خدمت اور ملک و ملت کی اصلاح میں مشغول رکھا ہے۔

پہلی کتاب معہ مقدمہ اس کتاب میں انھوں نے نہایت مرغوب اور دلچسپ طریقہ سے اس طرح خدمت سلطنت بجالائی ہے کہ جس میں ملکی قوانین کا اور اعلیٰ حضرت کی ذات باریک کی خطاط و وصیت کی تیسرے کا کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا۔

دوسری کتاب معہ مقدمہ جو بالکل اسم باسٹی ہے اور جس میں اعلیٰ حضرت کی اطاعت اور انکے احکامات و انتظامات کے روبرو ہونے اور اس کے ختم رکھنے کی نسبت قوم اور ملک کو ایسی ہدایت ہے کہ جس سے بڑھ کر اس بات میں کوئی ہدایت نہیں ہو سکتی۔ اگر باسٹلف نے رعایا کو اپنے شاہ عالیجام سے وابستہ کرنے کیلئے غیبی مدارس میں علم بیان کا سبق پڑھا۔ اور اس علم کی وہاں سے شد حال کر کے یہ کتاب لکھی۔ اس کتاب کا طرز خاص اور اسکی جدید روش مولف کی نسبت عین بی ادا اور غیبی تعلیم ہونی ظاہر کر رہی ہے۔ یہ خلاصہ یہ کہ قوم کی اصلاح و فلاح میں حبیب صاحب معز کے بہت تالیفات ہیں سب کی سب نہایت نامور و قابل قدر و لائق دید ہیں۔ کتاب مہتمی الکلام کے طے حکومت کی وصیت و ترقی کا بالکل مہیا مادہ ہے صرف انتظار اس مادہ کو قوت سے فعلیت کی طرف لانے کا ہے۔

چونکہ میں بہ دل و جان اس مبارک حکومت کے سچے ہوا خواہوں اور جان نثاروں میں شامل ہونے کا فخر رکھتا ہوں اور معہذا محب قوم ہوں اور نیز عزیز و فقیں چیز ایک نخطہ بھی انھیں نہیں ہو سکتی لہذا مجھے بغیر اس کے کہ حبیب صاحب معز کو اوزان کے قابل قدر کاموں کو اور انکی ان مخلصانہ تالیفات کو ظاہر

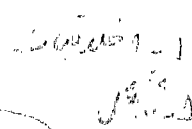
کروں چہن نہ ہو اس بنا پر حبیب صاحب منفر کا مختصر حال اور کل طور پر انکی مشنولیت و مصروفیت اور انکی بالکل تیار شدہ تالیفات لکھیں تاکہ قومی اور ملکی بھائی انوں سے واقف اور انسے مستفید و مستفیض ہونے کے لیے مستعد ہو جائیں اور یہ دل و جان انکی اشاعت کے لئے بارگاہ الہی میں التجا کرتے رہیں لاخلاق فی کتدہ میں بھجوا اھم الامن اھم تصد قد اوضع رونت او اصلاح بین الناس ومن یفعل ذلک انتفاعہ من رضایت اللہ منوف کوکتہ اجزا عظیماء ان کے بہت سے مشوروں اور باتوں اور مجلسوں میں بھلائی ہیں البتہ ان مشوروں اور مجلسوں میں بھلائی سے جو مخلصانہ امداد و اعانت کے لئے یا اور کسی قسم کی بھلائی کے لئے یا لوگوں کی اصلاح اور ان میں باہم اتفاق پیدا کرنے کے لیے ہوں وہ مجلسوں نے ان باتوں کے لئے خالصاً وجہ اللہ یا کسی نفعانی غرض کے لئے کیے یا مجلسیں منعقد کیں تو ہم ضرور ان کو ایسے مشوروں اور ایسی مجلسوں کا بہت بڑا اجر و صلہ دیں گے۔ واصلحوا ذات بلیک و اطیعوا و رسولہ ان کتدہ موہنین۔ اپنی حالتوں کو سدھارو اور باہم اتفاق رکھو اس کے رسول کی فرمانبرداری حکومت کی فرمانبرداری جس کے ساتھ ساتھ ہے اگر و اگر ایمان رکھتے ہو۔ ۲۲ آؤر ۲۳

انکی روحانیت اپنے بعد کا زمانہ اور اسکے تمام فروریہ کو دیکھ رہی تھی جس کے اوپر انہوں نے اپنے تالیفات مرتب کیں اب اس کی اشاعت صرف اطمینان و اطمینان کے عہد و اقبالہ و جلد اللہ ملکہ کی مقبولیت پر منحصر اور اسی کی منتظر ہے۔

تقریر طوایف النجاشی راجعہ اجمالاً فتح نوبت در اللہ مال

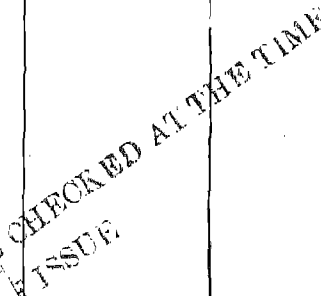
مولوی حبیب احمد صاحب برنجی نے اعظم الاخلاق تصنیف فرمائی ہیں کل تو نہیں اس کو جا بجا سے بغور مطالعہ کیا اس تصنیف سے درجہ اعلیٰ کی یافت علمی ظاہر ہوتی ہے رسالہ اشرف المصنوع من مقدمہ ابن خلدون بھی انکی تصنیف اسی قماش کی ہے اس تصنیف پر اس قدر رحمت اٹھانا انھیں کا کام ہے۔ امید قوی ہے کہ پبلکٹ اور علی و حکماء اس کی قدر کریں گے۔ شریعت نظام لید صر ۲ ربیع النور ۱۳۳۵ م

تقریر طوایف النجاشی راجعہ اجمالاً فتح نوبت در اللہ مال
جناب مولانا مولوی حبیب احمد برنجی صاحب کا حسب و نسب اور انکی دینی اتقارمت اور اسکے ساتھ انکی بیرونی باحت ملکت کیلئے نہایت نافع ہے قومی ہمدردی اور حکومت کے ساتھ خلوص و فاشکاری ایسے ہی بزرگوں کا شمار ہوتا ہے جس کا شاہدہ حبیب صاحب سے ہیں ہر لمحہ چہنچہ انکی سب تالیفات اسی ہمدردی اور خلوص و فاشکاری سے تالیف کی گئی ہیں گویا انکی ہمدردانہ اور فاشکارانہ فطرت نے انکو ان کتابوں کی تالیف پر مجبور کر کے انسان کتابوں کی تالیف کردانی منجھ کتاب اعظم الاخلاق علمی جہ سے وہ اپنی مجموعہ تالیفات پر مرتبہ قایق و متا ہے اور اس کا شمار خاص قومی و ملکی اصلاح و فلاح ہے انکے کتب سبیل سے ثابت ہوتا ہے کہ



AUTHOR.....

TITLE.....*21324 FE 23*.....



URDU STACKS ALIGARH
MUSLIM
UNIVERSITY
-RULES:-

-:RULES:-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for textbooks and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue.

